

العروة في مناسك الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ پنجم)

دالینہ

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی، رector

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

نام کتاب : العروة في مناسك الحج و العمرة
"فتاویٰ حج و عمرہ"

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : ذوالحجہ 1431ھ - نومبر 2010ء

تعداد اشاعت : 3000

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

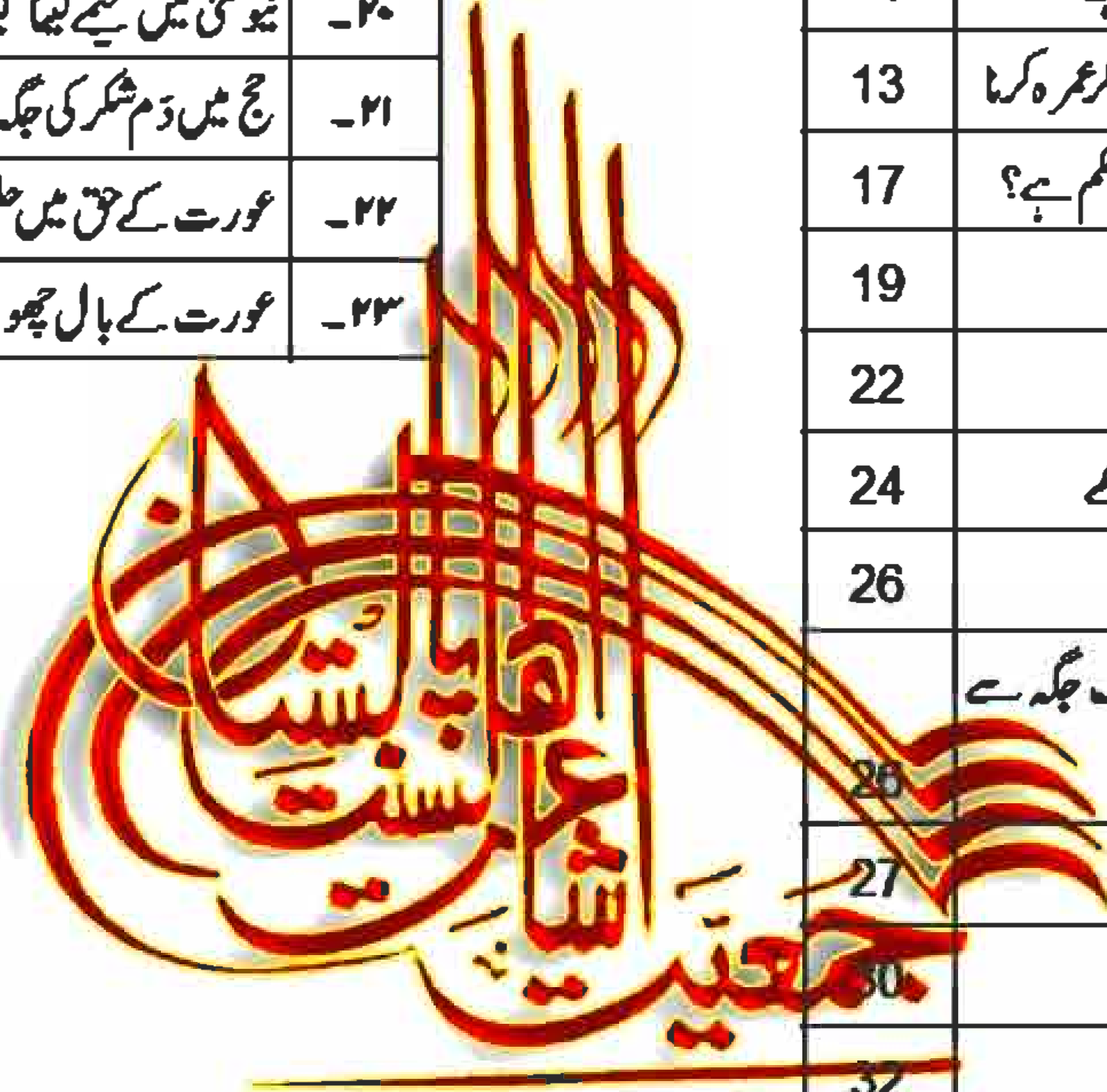
اطلاع

تمام قارئین اور ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ ادارے کے ماتحت سن 2010ء کی ممبر شپ کے لئے ماہ اکتوبر کی کتاب میں فارم شائع ہو چکا ہے، اب آپ کی سہولت کے لئے ماہ نومبر میں دوبارہ فارم شائع کیا جا رہا ہے لہذا تمام قارئین اور ممبران سے جو کہ سن 2010ء کے لئے ممبر شپ حاصل کرنا چاہتے ہیں وہ کتاب کے آخر میں دیئے فارم کو جلد از جلد پُر کر کے ادارے کے ایڈریس پر روانہ کر دیں۔ تاخیر کی صورت میں ممبر شپ کا حصول دشوار ہوگا۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	میقات سے احرام باندھنا افضل ہے میقات سے پہلے	7
۲۔	مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا	13
۳۔	حرمہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے؟	17
۴۔	صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟	19
۵۔	صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا	22
۶۔	ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے	24
۷۔	نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں	26
۸۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا	28
۹۔	حالت احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم	27
۱۰۔	حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟	30
۱۱۔	کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کوئی دعا مانگے؟	32
۱۲۔	حاجی یا معتمر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟	34
۱۳۔	اضطباع کے کتنے پھیروں میں کرے؟	37
۱۴۔	طواف زیارت میں اضطباع کا حکم	39
۱۵۔	سلے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع	44

۱۶۔	مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منی و عرفات جانے میں فرق	47
۱۷۔	طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا	50
۱۸۔	طواف زیارت کئے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا پہلے کیا کرے	52
۱۹۔	منیٰ کی حدود اور اس میں توسیع	53
۲۰۔	نیو منیٰ میں خیمے لیما کیسا ہے؟	56
۲۱۔	حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا	95
۲۲۔	عورت کے حق میں حلق کر دانا کیسا ہے؟	98
۲۳۔	عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم	99



پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے گپ فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور محمد سنٹر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اس لئے ملک حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور سن سن کر جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ/۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ/۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی

اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چار حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۲۸ھ/۲۰۰۷ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے اسے دو حصوں میں تقسیم کر دیا، اور وہ دو حصے ماہ نومبر اور دسمبر میں شائع کئے جا رہے ہیں اور یہ حصہ پنجم ہے جو ماہ نومبر کی اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے، جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 199 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی



میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے پہلے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا میقات سے قبل جیسے کوئی شخص پاکستان سے چلا، وہیں سے احرام کی نیت کرے یا میقات پر سے گزرتے وقت نیت کرے، اس کے لئے کیا افضل ہے؟

(السائل: محمد عرفان الضیائی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میقات سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے بشرطیکہ احرام باندھنے والا احرام کی پابندیوں کا خیال رکھنے کی اپنے آپ میں استطاعت پاتا ہو اور اگر اُسے خوف ہے کہ وہ احرام کے ممنوعات سے نہیں بچ پائے گا تو اُس کے حق میں افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے کچھ پہلے احرام کی نیت سے تلبیہ کہے، چنانچہ اپنے نفس پر امن پانے والے کے لئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ

قال فی "فتح القدیر" (۱): و إنما كان التقديم على المواقيت

أفضل (۲)

یعنی، "فتح القدیر" میں فرمایا کہ مواقیث سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے

اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں اس خطہ کی زیادہ تعظیم ہے اور پھر اس کی نیت بھی زیادہ

اس لئے اگر بھی زیادہ چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۴۵۲ھ سے نقل کرتے ہیں:

۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، تحت قوله: و الأفضل التقديم عليها ۳۳۶/۲

۲۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیث، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۲/۲

۳۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

لأنه أكثر تعظيماً و أوفر مشقة و الأجر على قلر المشقة (۴) یعنی، کیونکہ اس میں تعظیم زیادہ ہے اور مشقت وافر ہے اور اجر بقدر مشقت ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اسلاف بعید مقامات سے احرام باندھنے کو مستحب سمجھتے تھے چنانچہ علامہ شامی "فتح القدیر" (۵) سے نقل کرتے ہیں:

و لذا كانوا يستحبون الإحرام بهما من الأماكن القاصية (۶)

یعنی، اسی لئے وہ حج و عمرہ کا احرام بعید مقامات سے مستحب سمجھتے تھے۔

اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا مقامات بعیدہ سے احرام باندھنا مروی ہے چنانچہ علامہ

سید محمد امین ابن عابدین شامی "فتح القدیر" (۷) سے نقل کرتے ہیں:

رَوَى عَنْ "ابن عمر": أَنَّهُ أُحْرِمَ مِنْ بَيْتِ الْمُقَلَسِ، وَ "عِمْرَانُ بْنُ

الْحَضِرَةِ" مِنَ الْبَصْرَةِ، وَ عَنْ "ابْنِ عَبَّاسٍ" أَنَّهُ أُحْرِمَ مِنَ الشَّامِ، وَ

ابن مسعودٍ" مِنَ الْقَادِشِيَّةِ (۸)

یعنی، ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے

رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی مواقیث، تحت قوله: بل هو

أفضل، ۵۵۲/۲

۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

۶۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیث، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۲/۲

۷۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل المواقیث التي لا يجوز أن يعاوزها الإنسان إلا محرماً، ۳۳۶/۲

۸۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیث، تحت قوله: بل هو أفضل، ۵۵۲/۲

بیت المقدس سے احرام باندھا (۹) اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے بصرہ سے احرام باندھا (۱۰) اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے شام سے احرام باندھا (۱۱) اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے قادسیہ سے احرام باندھا۔ (۱۲)

ان مقامات (یعنی بیت المقدس، بصرہ، شام اور قادسیہ) میں سے کوئی میقات نہیں ہے بلکہ ہر ایک میقات سے بہت دور ہے، صحابہ کرام علیہم الرضوان کا یہ عمل اس کے افضل ہونے کی دلیل ہے اور پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اس عمل کی بنیاد حضور ﷺ کا فرمان ہے چنانچہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا:

۹۔ اس کی تخریج امام مالک نے "الموطأ" کے کتاب الحج، باب مواقیت الإہلال، (برقم: ۲۶۸، ص ۲۲۵)، میں فرمائی مگر اس میں ہے کہ آپ نے ایلیاء سے احرام باندھا اور امام بیہقی نے "المسنن الکبریٰ" کے کتاب الحج، باب فضل من أہل من المسجد الأقصى إلی المسجد الحرام، (برقم: ۹۸۲۷، ۴۵/۵) میں اور "معرفۃ السنن والآثر" کے کتاب المناسک (باب الاختیار فی تأخیر الإحرام إلی المیقات و من اختار أن یحرم قبلہ) (برقم: ۲۷۷۰، ۵۲۸/۲) میں اور علامہ ابن عبد البر نے "المہذب"، (حدیث الناسخ و البقیع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ۱۰۲/۶، رقم: ۳۹/۲۵۶) میں فرمایا ہے۔

۱۰۔ اس کی تخریج امام بیہقی نے "المسنن الکبریٰ" کے کتاب الحج، باب من استحب الإحرام من ذوۃ لہلہ، (برقم: ۹۸۳۲، ۴۶/۵) میں اور "معرفۃ السنن والآثر" کے کتاب المناسک، (باب الاختیار فی ترک الإحرام إلی المیقات إلخ، رقم: ۲۷۷۲، ۵۳۹/۲) میں اور علامہ ابن عبد البر نے "المہذب"، (برقم: ۴۹/۲۵۶، حدیث الناسخ و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۲/۶، ۱۰۲) میں فرمائی ہے۔

۱۱۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے "المہذب" (برقم: ۳۹/۲۵۶، حدیث الناسخ و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے اور اس میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے شام سے احرام باندھا۔

۱۲۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے "المہذب" (برقم: ۳۹/۲۵۶، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے۔

"مَنْ أَهْلٌ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ غَفَرَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ" (۱۳)

یعنی، جس نے مسجد اقصیٰ سے عمرہ کا حج کا احرام باندھا اللہ تعالیٰ نے اس کے تمام پچھلے گناہ معاف فرمادیئے۔

اور تقدیم احرام کی افضلیت اس صورت میں ہے جب محرم اپنے نفس پر امن پاتا ہو کہ وہ ممنوعات احرام کے ارتکاب سے بچ سکے گا اور اس کا احرام حج کے مہینوں میں ہو کہ فقہاء کرام نے اشہر حج سے قبل احرام کو مکروہ قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حسکی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

بل هو الأفضل إن في أشهر الحج وأمين على نفسه (۱۴)

یعنی، بلکہ یہ افضل ہے اگر حج کے مہینوں میں ہو اور اپنے نفس پر امن پاتا ہو۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

أما قبلها فيكرة وإن أئمن على نفسه

۱۲۔ "عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ۱۰۲/۶، رقم: ۳۹/۲۵۶" میں اور "معرفۃ السنن والآثر" کے کتاب المناسک، (باب الاختیار فی تأخیر الإحرام إلی المیقات و من اختار أن یحرم قبلہ) (برقم: ۲۷۷۰، ۵۲۸/۲) میں اور علامہ ابن عبد البر نے "المہذب"، (حدیث الناسخ و البقیع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما، ۱۰۲/۶، رقم: ۳۹/۲۵۶) میں فرمائی ہے۔

۱۰۔ اس کی تخریج امام بیہقی نے "المسنن الکبریٰ" کے کتاب الحج، باب من استحب الإحرام من ذوۃ لہلہ، (برقم: ۹۸۳۲، ۴۶/۵) میں اور "معرفۃ السنن والآثر" کے کتاب المناسک، (باب الاختیار فی ترک الإحرام إلی المیقات إلخ، رقم: ۲۷۷۲، ۵۳۹/۲) میں اور علامہ ابن عبد البر نے "المہذب"، (برقم: ۴۹/۲۵۶، حدیث الناسخ و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۲/۶، ۱۰۲) میں فرمائی ہے۔

۱۱۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے "المہذب" (برقم: ۳۹/۲۵۶، حدیث الناسخ و الأربعون لنافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے اور اس میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے شام سے احرام باندھا۔

۱۲۔ اس کی تخریج علامہ ابن عبد البر نے "المہذب" (برقم: ۳۹/۲۵۶، ۱۰۲/۶) میں فرمائی ہے۔

الوقوع في المحظورات لشبهه بالإحرام بالركن كما مر
یعنی، علامہ ہسکلی کا قول ”احرام باندھنا اگر اشہرج میں ہو“ مگر اشہرج
سے قبل تو مکروہ ہے، اگرچہ ممنوعات احرام میں واقع ہو جانے سے اپنے
نفس پر امن پانا ہو کہ احرام کو رکن کے ساتھ مشابہت ہے جیسا کہ پہلے
گزر رہا۔ (۱۵)

اور اس کراہت سے مراد کراہت تحریمی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:
و إطلاقها يفيد التحريم (۱۶)
یعنی، کراہت کا اطلاق تحریم کا قاعدہ دیتا ہے۔

۱۵۔ علامہ شامی نے ”کما مر“ فرما کر علامہ ہسکلی کی اس عبارت کی طرف اشارہ فرمایا جو ”مختار“
میں ایک صفحہ قبل (ص ۵۷ پر) ہے اور وہ یہ ہے کہ يَكْرَهُ الإحرام لَه قَبْلَهَا و إِنَّ أَمِينَ عَلَى نَفْسِهِ
مِنَ الْمُحْظُورَاتِ لَشَبَهَهُ بِالرُّكْنِ كَمَا مَرَّ
یعنی، حج کا احرام حج کے مہینوں سے قبل مکروہ ہے رکن کے ساتھ اس کی مشابہت کی وجہ سے اگرچہ
اپنے نفس پر ممنوع (احرام میں وقوع) سے امن پانا ہو جیسا کہ پہلے گزرا۔
علامہ علاؤ الدین ہسکلی نے ”مختار“ میں ”کما مر“ فرما کر (ص ۱۵۷ پر) اپنی اس عبارت
سے ایک صفحہ قبل (ص ۱۵۶ پر) صاحب ”تنوير الأبصار“ علامہ قمری کے عبارت کے ترجمہ
الإحرام“ پر اپنی شرح کی طرف اشارہ فرمایا اور وہ یہ ہے کہ

وهو شرط ابتداء وله حكم الركن انتهى الخ
یعنی، احرام ابتداء شرط ہے اور اس کے لئے انہاء رکن کا حکم ہے۔

اور ”یہ ابتداء شرط ہے“ کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ علامہ سید احمد بن
محمد طحاوی حنفی متوفی ۱۲۳۱ھ ”حاشیہ علی الذر“ (کتاب الحج، تحت قولہ: و هو شرط
ابتداء، ۴۸۵/۱) سے نقل کرتے ہیں کہ

حتى صَحَّ تَقْلِيمُهُ عَلَى أَشْهُرِ الْحَجِّ و إِنَّ كَرَّةَ (رد المحتار علی الذر المختار، کتاب
الحج، مطلب: فی فروض الحج و واجباتہ تحت قولہ: و هو شرط ابتداء، ۵۲۷/۲)
یعنی، یہاں تک کہ احرام کی حج کے مہینوں پر تقدیم درست ہے اگرچہ مکروہ ہے۔

۱۶۔ الذر المختار، کتاب الحج، تحت قولہ: يَكْرَهُ الإحرام لَه قَبْلَهَا، ص ۱۵۶

اس کے تحت علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں کہ ”قہستانی“ نے ”جامع الرموز“
(۱۷) میں کراہت کو تحریمی کے ساتھ مقید کیا ہے اور علامہ علاؤ الدین سمرقندی کی ”تحفة
الفقهاء“ (۱۸) سے کراہت پر اجماع نقل کیا ہے اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے ”بحر
الرائق“ (۱۹) میں ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف کی تفصیل بیان کئے بغیر اسی کی
تصریح کی ہے اور فرمایا جس نے (ممنوع احرام میں وقوع کے خوف اور عدم خوف میں)
صاحب ”ظہیریہ“ (۲۰) کی طرح میقات مکانی پر قیاس کرتے ہوئے فرق کیا اس نے خطا کی
ہے لیکن ”قہستانی“ نے (۲۱) میں ”محیط“ (۲۲) سے بھی (ممنوع احرام میں وقوع کے
خوف اور عدم خوف کی) تفصیل کو ذکر کیا ہے۔

بہر حال رائج یہی ہے کہ ممنوع احرام میں واقع ہونے کے خوف اور عدم خوف میں فرق
کئے بغیر حج کے مہینوں سے قبل حج کا احرام مکروہ تحریمی ہے۔

اور اگر ممنوعات احرام میں واقع ہونے کا خوف ہے کہ اس سے احرام کی پابندی کا لحاظ
ہے کہ اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے بلکہ آخری میقات
سے احرام باندھنا اس کے لئے افضل ہے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وَيُؤْتَى قَبْلَ الإِحْرَامِ مِنَ الْمِيقَاتِ أَفْضَلُ بَلْ تَأْخِيرُهُ إِلَى آخِرِ
الْمِيقَاتِ عَلَى مَا اخْتَلَفَ عَلَيْهِ ابْنُ أَمِيرِ حَاجٍ كَمَا قُلْنَا (۲۳)

۱۷۔ جامع الرموز، کتاب الحج، تحت قولہ: كَرَّةَ إِحْرَامِهِ قَبْلَهَا، ۳۹۱/۱

۱۸۔ تحفة الفقهاء، کتاب المناسك، من شرط الأداء الإحرام، ص ۱۹۱، و قال فيه: و
اجتئوا أن الإحرام قبل أشهر الحج مكروه الخ

۱۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، تحت قولہ: صَحَّ تَقْدِيمُ عَلَيْهِ، ۵۵۸/۲، ۵۵۹

۲۰۔ لفناوى الظهيرية، کتاب الحج، فصل فيمن يجب عليه الحج الخ

۲۱۔ جامع الرموز، کتاب الحج، تحت قولہ: كَرَّةَ إِخْ، ۳۹۱/۱

۲۲۔ المحيط البرهاني، کتاب المناسك، الفصل السابع، بيان وقت الحج والعمرة
برقم: ۳۳۵۷، ۴۴۷/۲

۲۳۔ رد المحتار على الذر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقيت، تحت قولہ: و أمين
على نفسه، ۵۵۲/۲

یعنی، ورنہ میقات سے احرام باندھنا افضل ہے بلکہ اُسے آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل ہے اس بناء پر جسے ابن امیر حاج نے اختیار فرمایا جیسا کہ پہلے ذکر کیا۔

اور حج کے مہینوں سے قبل احرام مکروہ تحریمی ہے اگرچہ منوعات احرام میں وقوع کے خوف سے امن پانا ہو جیسا کہ ہم نے کتب فقہ سے ذکر کیا ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ نومبر ۲۰۰۹ م 655-F

مکہ میں اقامت پذیر کا اپنے ہوٹل سے احرام باندھ کر عمرہ کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہمارے گروپ کو مکہ مکرمہ آئے ہوئے چند دن گزر گئے ہیں ہم لوگوں نے حج تمتع کیا ہے، کراچی سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، آ کر عمرہ کر لیا اور ایام حج میں حج کا احرام باندھیں گے، ہمارے ساتھ ایک خاتون ہیں جس نے مکہ مکرمہ میں اپنے ہوٹل سے ہی عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف اور سعی کی، بالوں کی تقصیر کروا کے احرام کھول دیا، ایسی صورت میں کیا عمرہ ادا ہو یا نہیں اور اس پر کچھ لازم ہو گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی از کاروان اہل تشیع)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: وہ شخص جو حج تمتع کے ارادے سے

مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ میں اقامت پذیر ہوا اب وہ احرام کے حق میں کی کے حکم میں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الضابط فیہ: لَنْ مَنْ وَصَلَ إِلَى مَكَانٍ صَارَ حَكْمُهُ حَكْمَ أَهْلِهِ (۲۴)

۲۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل و قد ینتغیر المیقات بتغییر الحال، ص ۹۴

یعنی، اس میں ضابطہ یہ ہے کہ بے شک جو شخص کسی جگہ پہنچا تو اس کا حکم وہ ہو گیا جو اس جگہ کے رہنے والوں کا ہے۔
مولا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

”و الضابط فیہ:“ ای: القاعدة الکلیة فی هذا الحكم (۲۵)

یعنی، (علامہ رحمۃ اللہ سندھی کے قول) ”اور اس میں ضابطہ ہے“ کا مطلب ہے کہ اس حکم میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ (جو شخص کسی جگہ پہنچا اس کا حکم وہ ہو گیا جو وہاں کے رہنے والوں کا ہے)

اور مکہ کے رہنے والوں کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام محل سے باندھیں گے کہ اُن کے لئے حج کی میقات حرم اور عمرہ کی میقات محل ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

فتاویٰ الحرم للحج، و الحل للعمرة (۲۶)

یعنی، یہ شخص کی میقات حج کے لئے حرم اور عمرہ کے لئے محل ہے۔

مکہ مکرمہ میں کسی شخص کا ہے جو حرم میں داخل ہوا، چنانچہ لکھتے ہیں:

کَلِّكَ (أ: محل حکم اہل الحرم) کُلُّ مَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ إِنْ لَمْ يَنْوَ إِقَامَةً بِهِ كَالْمَفْرِدِ بِالْعُمْرَةِ، وَ الْمَتَمِّعِ وَ الْحَلِّ (۲۷)

یعنی، اور اسی طرح (یعنی اہل حرم کے حکم کی مثل ہے) ہر اس شخص کا حکم

۲۵۔ المسلك المنقسط فی المناسک المتوسط، باب المواقیت، فصل: و قد ینتغیر المیقات الخ، ص ۹۴

۲۶۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل فی الصنف الثالث و هم من کان منزله فی الحرم، ص ۹۳

۲۷۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل فی الصنف الثالث و هم من کان منزله فی الحرم، ص ۹۳

ہے جو اہل حرم کے غیر سے حرم میں داخل ہوا اگرچہ اس نے حرم میں اقامت کی نیت نہیں کی جیسے مفرد بالعمرة اور متمتع اور غیر حرم۔

ہذا متمتع حج مہینوں میں میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور عمرہ ادا کر کے مکہ میں ٹھہرا ہے وہ حج کا احرام حرم سے اور عمرہ کا احرام حل سے باندھے گا اور اگر وہ شخص حج کا احرام حل سے یا عمرہ کا احرام حرم سے باندھ لے تو اس پر لازم ہوگا کہ حج کے احرام کے لئے حرم کو لوٹے اور عمرہ کے احرام کے لئے حل کو جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فَلَوْ أَحْرَمَ أَهْلُ الْحَرَمِ مِنَ الْجَبَلِ لِلْحَجِّ وَ مِنَ الْحَرَمِ لِلْعُمْرَةِ
فَعَلَيْهِمُ الْعَوْدُ إِلَى وَقْتٍ۔ مَلْخَصاً (۲۸)

یعنی، پس اگر حرم کے رہنے والے نے حج کے لئے حل سے اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا تو ان پر اپنی میقات شرعی کی طرف لوٹنا لازم ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری لکھتے ہیں:

أَيُّ: إِلَى مِيقَاتٍ شَرْعِيٍّ لَهُمْ لارتفاع الحرمية و سقوط
الْكُفَّارَةِ (۲۹)

یعنی، ان پر اپنی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ حرمت مرتفع ہو جائے اور کفارہ ساقط ہو جائے۔

وہ شخص اگر عمرہ کا طواف شروع کرنے سے قبل حل چلا جائے اور وہاں سے لوٹے تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا چنانچہ علامہ سندھی لکھتے ہیں:

فَإِنْ عَادَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي طَوَافٍ أَوْ وَقُوفٍ سَقَطَ الْإِثْمُ (۳۰)

۲۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۲۹۔ المسلك المنقسط، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۳۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

یعنی، پس اگر طواف شروع کرنے یا وقوف میں شروع ہونے سے قبل (اپنی میقات کو) لوٹ جائے اور (وہاں جا کر) تلبیہ کہہ لے تو دم ساقط ہو جائے گا۔

اور اور اگر نہ لوٹے اسی حال میں طواف عمرہ شروع کر دے تو اس پر دم لازم ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

وَ إِنْ لَمْ يَعُودُوا فَعَلَيْهِمُ الْإِثْمُ (۳۱) وَ الْإِثْمُ لَزِمٌ لَهُمْ (۳۲)
یعنی، اگر نہ لوٹیں تو ان پر دم لازم ہے اور انہیں گناہ لازم ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ ملا علی قاری کی ”شرح نقایہ“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

وَقِي ”شرح النّقاة“ للقراري: فلو عكس فأحرّم للحج من
الحل أو للعمرة من الحرم لزومه دم إلا إذا عاد مُلَبّاً إِلَى الميقات
الشرعي ولو كما في ”اللباب“ (۳۳)

یعنی، اگر حرم سے احرام باندھا تو اس پر دم لازم ہوگا اگرچہ اس کے لئے شروع میقات کی طرف تلبیہ کہتے ہوئے لوٹے آیا (تو دم ساقط ہو جائے گا) جیسا کہ (علامہ رحمۃ اللہ

سندھی کی کتاب) ”اللباب“ (۳۴) میں ہے۔

۳۱۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۳۲۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

۳۳۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في المواقيت، ۵۵۴/۳

۳۴۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب المواقيت، فصل في محاوراة الميقات بغير احرام، ص ۹۵

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں کہ:

کسی کہ داخل حرم است اگر احرام بست از محل برائے حج یا از حرم برائے عمرہ آٹم گرد و لازم باشد بر دے کہ عود کند بسوئے مکان شروع برائے احرام و اگر عود نہ کرد لازم گرد و دوم بر دے ۳۰ یعنی، جو شخص داخل حرم ہے اگر حج کے لئے محل سے یا عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھ لے تو ٹمبھگار ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ احرام کے لئے شروع مکان کی طرف لوٹے، اگر نہ لوٹا تو اس پر دم لازم ہو گیا۔

ثابت ہوا کہ غیر مشروع مقام سے احرام باندھتے ہی مرتکب ٹمبھگار ہو جاتا ہے، مقام احرام کو لوٹنے یا نہ لوٹنے اس پر توبہ لازم ہو گئی اور اگر نہ لوٹا تو اس پر دم بھی لازم ہو گیا اور رلوٹ کر دم ساقط کرنے کا وقت طواف عمرہ شروع کرنے اور حج میں وقف عرفات میں شروع ہونے سے قبل ہے، اس کے بعد بہر صورت دم لازم ہوگا۔

لہذا مذکورہ عورت پر دم اور توبہ لازم ہے اور دم حد و حرم میں دینا لازم ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۹ء 656

مَحْرَمہ مکہ آئی پھر میقات سے باہر چلی گئی واپسی کا کیا حکم ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

عورت پاکستان سے حج تمتع کی نیت سے احرام باندھ کر مکہ پہنچی ابھی عمرہ کا طواف ادا نہ کیا تھا کہ ماہواری آگئی اور شیڈول کے مطابق ایک دن بعد اسے مدینہ طیبہ روانہ ہونا تھا اور وہ روانہ ہو گئی اور وہاں اس کا قیام آٹھ روز تھا، پھر واپس مکہ مکرمہ آئی مدینہ طیبہ چونکہ میقات سے باہر ہے

۳۵۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب لول در بیان احرام، فصل دویم در بیان

مراقبت احرام حج و عمرہ، ص ۶۲

واپسی پر سب نے مکہ مکرمہ آنا تھا اس لئے سب نے احرام باندھا اب مذکورہ عورت کیا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مذکورہ عورت حالت احرام میں ہی رہے گی جب ماہواری سے پاک ہو اور مکہ مکرمہ پہنچ جائے تو عمرہ ادا کر کے احرام کھولے گی اور میقات سے باہر جانے سے اس کے احرام میں کوئی فرق نہیں آئے گا جیسے کوئی آفاقی شخص حج کے مہینوں میں حج قرآن کا احرام باندھ کر آئے، عمرہ کے طواف و سعی کے بعد اپنے وطن لوٹ جائے پھر ایام حج میں واپس آئے اور حج ادا کرے تو اس کا قرآن صحیح قرار پاتا ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لا يَشْتَرُطُ لَصَحَةِ الْقِرَانِ عِلْمُ الْإِمَامِ فَيَصَحُّ مَنْ كَوَّفِيَ رَجَعَ

إِلَى أَهْلِهِ بَعْدَ طَوَافِ الْعُمْرَةِ (۲۶)

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

الْحَجُّ إِذَا كَانَ الْحَجُّ، ثُمَّ عَادَ إِلَى مَكَّةَ لَكُونِهِ مُحْرِمًا وَإِنْ أَلَمَ

بِالْحَجِّ، صَحَّتْ قِرَانُ لَيْسَ لَيْسَ عَدَمُ الْإِمَامِ شَرْطٌ لَيْسَ بِإِسْ

حج ہو جاتا ہے حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرے اپنے گھر لوٹ جائے

پھر (حج کے لئے) مکہ آئے کیونکہ وہ محرم ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل

کے ساتھ المام کیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ احرام کے ساتھ میقات سے نکل جانا احرام کو مہر نہیں وہ بدستور محرم ہی رہے گا جب واپس آئے گا اسے میقات سے بغیر کسی نئے احرام کے گزرنا ہوگا کیونکہ احرام تو اس غیر محرم پر واجب ہوتا ہے جو مکہ کے ارادے سے میقات سے گزرے اور یہ تو پہلے

۳۶۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب القِرَان، فصل: و لا يَشْتَرُطُ الْإِسْمُ، ص ۲۸۷

۳۷۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسطة باب القِرَان، فصل: أي: فيما لا يَشْتَرُطُ

فيه، ص ۲۸۷

عی احرام میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۵ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۱۳ دسمبر ۲۰۰۸ م 493-F

صرف نیت کر لینے سے احرام والا نہ ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک حاجی صاحب نے مدینہ شریف سے آتے ہوئے احرام پہنا، ذوالحلیفہ سے نیت کی اور تلبیہ کہنا بھول گیا اور مکہ مکرمہ آ کر عمرہ ادا کیا، اب یاد آیا کہ میں نے تلبیہ ہی نہیں کہی تو اس صورت میں کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقاس الجواب: حج و عمرہ میں احرام شرط ہے چنانچہ علامہ علاء الدین ہسکی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

والحج فرضه ثلاثة الاحرام وهو شرط ابتداء (۳۸)

یعنی، اور حج کے تین فرض ہیں (اُن میں سے پہلا فرض) احرام سے

وہ ابتداء شرط ہے۔

اور احرام میں تلبیہ شرط ہے چنانچہ علامہ زین الدین محمد بن ابی بکر رازی متوفی ۶۶۶ھ تلبیہ کا حکم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

وهي مرة شرط، و الزيادة سنة (۳۹)

یعنی، اور تلبیہ ایک بار شرط ہے اور ایک بار سے زیادہ سنت۔

۲۸۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، ص ۱۵۶

۲۹۔ تحفة الملوک فی فقہ منہب الإمام ابی حنیفة النعمان، کتاب الحج، فصل حکم

التلبیة، برقم: ۲۷۸، ص ۱۵۸

اس لئے کوئی شخص حج یا عمرہ کی نیت کر لے مگر تلبیہ نہ کہے اور نہ ہی کوئی ایسا کام کرے کہ جسے شرع مطہرہ نے تلبیہ کے قائم مقام قرار دیا ہے تو وہ احرام والا نہ ہوگا چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولا بصيرَ شارعاً في الاحرام بمجرد النية ما لم يأت بالتلبية (۴۰)
یعنی، اور صرف نیت کر لینے سے احرام میں شروع ہونے والا نہ ہوگا
جب تک تلبیہ نہ کہے۔

اور علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

لا بصيرَ محرماً بالنية ما لم يأت بالتلبية أو ما يقوم مقامها
من ذكر بقصد به التعظيم فارسية كانت أو عربية بخلافاً

للشافعي (۴۱)

یعنی، نیت کرنے سے حُرْم نہ ہوگا جب تک تلبیہ نہ کہے یا وہ نہ لائے جو
تلبیہ کے قائم مقام ہے جیسے وہ ذکر کہ جس سے تعظیم کا قصد کیا جائے ذکر
چاہے عربی یا فارسی ہو یا عربی میں برخلاف امام شافعی کے۔

بہذا اس عمل کا عمرہ ادا نہیں ہوا اُسے چاہئے کہ وہ کسی میقات کو لوٹے وہاں سے احرام
باندھ کر اُسے اور عمرہ ادا کرے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

من جاوز وقته غيرَ محرم ثم أحرم أو لا فعليه العود إلى

وقت (۴۲)

یعنی، جو شخص اپنی میقات سے بغیر احرام کے گزر گیا پھر اُس نے احرام

باندھایا نہ باندھا تو اُسے میقات کو لوٹنا واجب ہے۔

۴۰۔ بداية المبتلى مع شرحه، کتاب الحج، باب الاحرام، ۱-۱۶۶/۲

۴۱۔ الإيضاح في شرح الإصلاح، کتاب الحج، ۱/۲۴۱

۴۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب المواقيت، فصل: فی محاوره الميقات بغير

إحرام، ص ۹۴

اور اگر وہ میقات کو نہیں لوٹتا اور محل سے احرام باندھ کر عمرہ ادا کرتا ہے تو اس پر دم لازم ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و إن لم يعد أى مطلقاً فعليه دم أى لمحاويزة الوقت (۴۳)

یعنی، اور اگر مطلقاً نہ لوٹا تو اس پر میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم لازم ہے۔

اور اگر وہ میقات کو نہ لوٹا اور نہ ہی عمرہ یا حج ادا کیا تو اس پر دم یا احرام کے لئے میقات کو جانا اور عمرہ یا حج کی ادائیگی لازم آئے گی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

مَنْ دَخَلَ أَى مِنْ أَهْلِ الْآفَاقِ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ فَعَلَيْهِ أَحَدُ النَّسْغَيْنِ أَى مِنَ الْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ، وَ كَذَا دَمُ الْمَحَاوِزَةِ أَوْ الْعُودِ (۴۴)

یعنی، اہل آفاق میں سے جو مکہ یا حرم بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو نسک حج یا عمرہ میں سے ایک لازم ہے اسی طرح میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا دم یا میقات کو احرام کے لئے لوٹنا لازم ہے۔ اور جو عمرہ اس نے ادا کیا وہ ادا نہ ہوا کیونکہ اس نے عمرہ کی نیت سے اسے نہ کیا تھا۔ اس طرح وہ احرام والا نہ ہوا، اس لئے کہ جو عمرہ اس نے کیا وہ بغیر احرام کے تھا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۱۵ دسمبر ۲۰۰۸ م 495-F

۴۳۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل: فی محاويزة الميقات بغیر

إحرام، ص ۹۵

۴۴۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب المواقیت، فصل: فی محاويزة الميقات بغیر

إحرام، ص ۹۸

صرف تلبیہ کہہ لینے سے احرام والا نہ ہوگا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص نیت کر لے اور تلبیہ نہ کہے تو محرم نہیں ہوتا اور جو شخص تلبیہ کہے اور نیت نہ کرے تو کیا محرم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد رضوان، نور مسجد، ٹٹھارہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ نیت دل کے ارادے کا نام ہے، زبان سے نیت کے الفاظ کہنا ہر ایک کے لئے ہر وقت ضروری نہیں، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و هي الإرادة المَرْجُوحَةُ لِأَحَدِ الْمَتَسَاوِينَ لَا مَطْلَقَ الْعِلْمِ فِي الْأَمْرِ، وَ الْمَعْتَبَرُ فِيهَا عَمَلُ الْقَلْبِ الْأَلَزِمُ لِلْإِرَادَةِ، فَلَا عِبْرَةَ بِطَلْقِ لِسَانٍ وَلَا نِيَّةٍ بِإِنْ خَالَفَ الْقَلْبَ لِأَنَّهُ كَلَامٌ لَا نِيَّةَ

یعنی، نیت وہ ارادہ ہے جس میں سے ایک کے لئے مرنج ارادہ ہے، نیت میں معبر دل کا عمل ہے جو ارادہ کو لازم ہو، صحیح ترین قول کے مطابق مطلق علم (نیت) نہیں ہے، پس (صرف) زبان کے ذکر کا اعتبار نہیں اگر وہ دل کے مخالف ہو کیونکہ وہ کلام ہے نیت نہیں ہے "جبتی"۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ النِّيَّةَ عَمَلُ الْقَلْبِ لَا اللَّسَانِ، وَإِنَّمَا الذِّكْرُ بِاللِّسَانِ كَلَامٌ، وَ

مِنْ تَمَّ حَكْمِيَّ الْإِجْمَاعِ عَلَى كَوْنِهَا بِالْقَلْبِ (۴۶)

۴۵۔ الدر المختار، کتاب الصلوة، باب شروط الصلوة، ص ۵۹

۴۶۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الطہارۃ، تحت قول التَّنْوِيرِ، تَكْفِيهِ النِّيَّةَ بِلِسَانِهِ

یعنی، کیونکہ نیت دل کا عمل ہے نہ کہ زبان کا، صرف زبان کے ساتھ ذکر کلام ہے اور اسی لئے نیت کے دل سے ہونے پر اجماع حکایت کیا گیا ہے۔

اور دل کے عمل سے مراد ہے کہ جو کرنا چاہتا ہے اُسے غور و فکر کے بغیر ارادے کے وقت جان لے کہ وہ کیا کرنے جا رہا ہے چنانچہ علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

و هو ای: عمل القلب أن يعلم عند الإرادة بدهة بلا تأمل أي صلاة يصلي (۴۷)

یعنی، دل کا عمل یہ ہے کہ ارادے کے وقت بدہت بلا تأمل جان لے کہ وہ کوئی نماز پڑھ رہا ہے۔

اور عام حالات میں زبان سے نیت کرنا مستحب ہے، چنانچہ علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

و التلطف عند الإرادة بها مستحب هو المختار (۴۸)

یعنی، ارادے کے وقت اُس کے الفاظ کو زبان سے ادا کرنا مستحب ہے یہی مختار ہے۔

اور فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ حج کی نیت دل سے کی تو حج درست ہو جائے گا

چنانچہ علامہ ہسکلی حنفی لکھتے ہیں:

فيصح الحج بمطلق النية لو بقلبه (۴۹)

یعنی، پس حج مطلق نیت سے درست ہو جائے گا اگرچہ نیت دل سے ہے

ہاں جب دل میں نیت مجتمع نہ ہو نیت کرنے والا خود تذبذب کا شکار ہو تو اُس وقت

زبان سے نیت کے کلمات کہنا کافی ہوتے ہیں چنانچہ علامہ ہسکلی لکھتے ہیں:

إلا إذا عجز عن احضاره لهموم أصابته فيكفيه

۴۷۔ الثر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية إلخ، ص ۵۹

۴۸۔ الثر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية إلخ، ص ۵۹

۴۹۔ الثر المختار، کتاب الحج، فصل في الإحرام و صفة المراد بالحج، تحت قوله: ثم

نهی و بر صلاته تاویاً بها الحج، ص ۱۵۹

اللسان "محتبی" (۵۰)

یعنی، مگر جب پہنچنے والے غموں کی وجہ سے دل میں نیت حاضر کرنے سے عاجز ہو تو اُسے زبانی ذکر کافی ہے۔

لہذا اگر کوئی شخص تلبیہ کہے اور اُس کے دل میں حج یا عمرہ یا صرف احرام کی نیت نہ ہو اور وہ نہ کوئی ایسا کام کرے جسے نیت کے قائم مقام قرار دیا گیا ہو تو وہ صرف تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا، چنانچہ شمس الدین احمد بن سلیمان ابن کمال پاشا شافعی حنفی متوفی ۹۴۰ھ لکھتے ہیں:

كذا لا بصير محرم بالتلبية ما لم يأت بالنية أو ما يقوم مقامها من الهذی (۵۱)

یعنی، اسی طرح تلبیہ کہنے سے احرام والا نہ ہوگا جب تک نیت یا جو نیت کے قائم مقام ہے اُسے نہ لائے جیسے ہدی۔

اس لئے یا نیت تلبیہ کہنے سے تلبیہ کہنے والا احرام والا نہیں ہوگا اگر ایسا ہوتا تو عام حالات میں احرام والا نہ ہوتا۔ اگرچہ احرام والا نہ ہو تو احرام والا نہیں ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۷ ذوالقعدة ۱۴۳۱ھ، ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰م 674-F

ماہواری کا اندیشہ ہو تو عورت کس حج کا احرام باندھے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم حج قرآن کرنا چاہتے ہیں جب کہ ہمارے ساتھ کچھ خواتین بھی ہیں اور ہماری مکہ آمد آخری ایام میں ہوگی اور خواتین میں سے ایک خاتون کے ایام ماہواری عادت کے مطابق احرام کے بعد شروع ہو جائیں گے اب وہ خاتون کس حج کا احرام باندھ کر آئے کہ اُس پر عمرہ کی قضاء اور دم

۵۰۔ الثر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، و الخامس النية ص ۵۹

۵۱۔ الإيضاح في شرح الإصلاح، کتاب الحج، ۱۰/۲۴

لازم نہ ہو کیونکہ مکہ آمد کے بعد اتنا وقت نہیں ہوگا وہاں ہواری سے پاک ہو۔

(السائل: محمد عرفان، بلیک جی گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ خاتون پر میقات سے احرام کے ساتھ گزرنے کا لازم ہے کیونکہ وہ عازم مکہ ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

”لَا يُحَاوِزُ أَحَدُ الْوَقْتِ إِلَّا مُحَرِّمٌ“ (۵۲)

یعنی، کوئی میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔

اس لئے اُسے چاہئے کہ وہ حج افراد کا احرام باندھ لے کیونکہ اگر حج تمتع یا حج قرآن کا احرام باندھے گی تو ماہواری کی وجہ سے اُسے عمرہ چھوڑنا پڑے گا اور اُس پر عمرہ کی قضا اور دم لازم آجائے گا، جب کہ حج افراد کا احرام باندھنے کی صورت میں عمرہ کا ترک لازم نہیں آئے گا بلکہ وہ مکہ پہنچ کر حالت احرام میں ٹھہری رہے پھر جب حاجی منیٰ کو روانہ ہوں اُن کے ساتھ منیٰ روانہ ہو جائے اس طرح تمام افعال حج ادا کرے، صرف اس حالت میں طواف زیارت نہیں کرے گی جب پاک ہو جائے تب طواف زیارت کرے اگر چہ بارہ ذوالحجہ کا سورج غروب ہو جائے اور اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، ہاں اگر بارہ تاریخ کے غروب آفتاب سے قبل پاک ہوئی اور غسل کر کے غروب سے قبل طواف کے چار پھیرے دے سکتی تھی اور اُس نے ایسا نہ کیا تو اُس پر تاخیر کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۲ ذو القعدة ۱۴۲۹ھ، ۲۰ نومبر ۲۰۰۸م 475-F

۵۲۔ ان کلمات کو امام ابن شیبہ نے ”المصنف“ کے کتاب الحج، باب (۴۳۷) من قال: لا

يحاوز أحد الخ (برقم: ۱۵۷۰، ۱۱/۴۳۵) میں عن سعید بن جبیر عن ابن عباس

ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ

”لَا تَحْوِزُوا الْوَقْتِ إِلَّا بِأَحْرَامٍ“

یعنی میقات سے نہ گزرو مگر احرام کے ساتھ

نیند میں منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حالت احرام میں سو رہا تھا اور نیند میں اُس کے منہ سے پانی نکلا اور اُس کے احرام کی چادر پر لگ گیا اب اُسے وہ چادر کا اتنا حصہ دھونا ضروری ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ سوئے ہوئے شخص کے منہ سے نکلنے والا پانی ناپاک نہیں ہے چنانچہ امام افتخار الدین طاہر بن احمد بن عبد الرشید بخاری حنفی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

ماء في النائم الذي يسيل من فيه طاهر هو الصحيح (۵۳)

یعنی، سوئے ہوئے شخص کے منہ کا وہ پانی جو اس کے منہ سے بہے پاک ہے۔ (قول) ہے۔

مذکورہ شخص کی چادر دھونا لازم نہیں اور اگر دھولے تو اچھا ہے کہ یہ ایسے ہی ہے جیسے پاک ہے نیز مثلاً سانس وغیرہ کپڑوں پر گر جائے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۱۶ ذو القعدة ۱۴۳۱ھ، ۲۵ اکتوبر ۲۰۱۰م 675-F

احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا احرام کے بعد ایک جگہ سے

دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک

۵۳۔ خلاصة الفتاوى، کتاب الطهارة، الفصل السابع فيما يكون نحرًا و ما لا يكون،

نوع منه، ۵/۱

شخص احرام کی چادریں پہن کر نیت کرنے سے قبل اپنے ہاتھوں پر عطر لگاتا ہے اس کے بعد وہ نیت کر لیتا ہے نیت کے بعد اس کے ہاتھ اس کے جسم یا احرام کے جس حصے پر لگیں گے وہاں یہ خوشبو بھی لگ جائے گی تو اس صورت میں اس پر کچھ لازم تو نہیں ہوگا؟

(السائل: شوکت علی قادری ولد حاجی چاند میاں قادری از کاروان اسلامی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام سے قبل لگی ہوئی خوشبو احرام کے بعد ایک جگہ سے دوسری جگہ لگ جائے تو اس پر کوئی کفارہ وغیرہ لازم نہیں آئے گا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ الحلالَ لو طَيَّبَ عضوًا ثمَّ أحرَمَ فانتقلَ منه إلى آخر فلا شَيْءَ عليه اتفاقاً (۵۴)

یعنی، کیونکہ غیر محرم اگر کسی عضو کو خوشبو لگائے پھر احرام باندھ لے اس کے بعد وہ خوشبو اس عضو سے دوسرے عضو کی طرف منتقل ہو جائے تو بالاتفاق اس پر کچھ نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱۲ ذو الحجة ۱۴۲۹ھ، ۲۹ نوفمبر ۲۰۰۸م، 485-4

حالات احرام میں سر پر سامان اٹھانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کی حالت

احرام میں دیکھا گیا ہے کہ کچھ لوگ سر پر سامان اٹھائے ہوئے چل رہے تھے، کیا اس صورت میں انہوں نے اپنے سروں کو نہیں ڈھکا ہے اور اگر ڈھکا ہے تو ان پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: محمد فیصل فانی، مکہ مکرمہ)

۵۴۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب العنایات، تحت قوله: إن طیب

عضو، ۲/۶۵۲

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: سر ڈھکنے سے مراد ایسی چیز سے سر ڈھکنا ہے کہ جس سے عادتہ سر ڈھکا جاتا ہے اور اس طرح ڈھکنا کہ جس طرح عادتہ ڈھکا جاتا ہے اور سامان یا گھڑی وغیرہ سر پر اٹھانے سے کچھ لازم نہیں آتا کیونکہ شرعاً و عرفاً اوڑھنا نہیں کہا جاتا چنانچہ امام حسن بن منصور اور جندی حنفی متوفی ۲۹۲ھ (۵۵) اور ان سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۵۶) نقل کرتے ہیں:

لو حملَ المحرمُ على رأسه شيئاً يلبسه الناسُ يكون لا بساً، وإن كان لا يلبسه الناسُ كالإحابة ونحوها فلا يعني، اگر سر پر ایسی چیز اٹھائی کہ لوگ اُسے پہنتے ہیں تو پہننے والا ہوگا اور اگر لوگ اُسے نہ پہنتے ہوں جسے ثب وغیرہ تو (پہننے والا) نہیں ہوگا۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

قال الذي رأيتُه في عِدَّةٍ كُتِبَ أَنَّهُ لو غَطَّى رأسه بغير معتادٍ لا يلزم شَيْءٌ، فقد أطلقوا عدمَ اللزوم، وقد حُذِرَ من "الباب" من مباحات الإحرام (۵۷)

یعنی، بے شک وہ میں نے متعدد کتب میں دیکھا (وہ یہ ہے کہ) اس کے سر کو اگر غیر معتاد جیسے گھڑی وغیرہ سے ڈھانپا تو اُسے کوئی شے لازم نہیں، فقہاء نے عدم لزوم کو مطلق ذکر کیا ہے اور "باب" (۵۸) میں اسے مباحات احرام میں ذکر کیا ہے۔

۵۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم بالإحرام

و ما لا يحرم، تحت قوله: ما لم يمتد يوماً و ليلة الخ، ۳/۵۷۰

۵۶۔ فتاویٰ قاضی خان، کتاب الحج، ۱/۲۸۶

۵۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فيما يحرم بالإحرام

الخ، تحت قوله: ما لم يمتد إلخ، ۳/۵۷۰

۵۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب الإحرام، فصل فی مباحاته ص ۱۲۷

اور علامہ علاؤ الدین حسینی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

أَمَّا بِحَمْلِ إِجَانَةِ أَوْ عِدْلِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ (۵۹)

یعنی، مگر (احرام میں) ٹب (یا تھالہ) یا گٹھڑی اٹھانے کے سبب اس پر کچھ لازم نہیں۔

علامہ حسینی دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

لَوْ حَمَلَ عَلَى رَأْسِهِ ثِيَابًا كَانَ تَغْطِيَةً لَا حَمْلَ عِدْلِ وَ طَبَقِ (۶۰)

یعنی، اگر اپنے سر پر کپڑے اٹھائے تو یہ (سر کو) ڈھکنا ہے نہ کہ گٹھڑی اور تھال اٹھانا۔

اور علامہ عبد القادر رافعی حنفی (علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ نے

”مناسک ملا علی قاری“ پر اپنے حاشیہ ”ارشاد الساری“ (۱۱) میں اسے کچھ الفاظ کے تغیر سے نقل کیا ہے اور فرمایا علامہ حنیف الدین مرشدی نے اسے ”باب المناسک“ کی شرح میں لکھا ہے) لکھتے ہیں:

قال المرشدی: لو كانت الثياب في بَقْعَةٍ و كانت مشنودةً

شَلًّا قَوِيًّا، بحيث لا يحصل منها تغطية، فلا كراهة و حرج

و لا جزاء، و إلا فيكرة و يحب الجزاء، لأنه تغطية

و هذا دالٌّ على أنه لو غطى رأسه بغير المعتاد لا يلزمه شيء

لو يوماً أو ليلة (۶۲)

یعنی، علامہ حنیف الدین مرشدی حنفی نے فرمایا کہ کپڑے اگر گٹھڑی میں

۵۹۔ الثر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: لو ستر رأسه، ص ۱۶۶

۶۰۔ الثر المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و الرأس، ص ۱۵۹

۶۱۔ لارشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الإحرام، فصل فی مباحاته، ص ۱۳۷

۶۲۔ تقریرات الرافعی علی الثر و الرد، کتاب الحج، مطلب: فيما يحرم بالإحرام و ما لا

يحرم، تحت قوله: لو حمل على رأسه إلخ، ۲/۶۹۵

ہوں اور سخت مضبوط باندھے ہوئے ہوں اس طرح کہ اُن سے ڈھانپنا نہ پایا جائے تو اُن کے اٹھانے میں نہ کراہت ہے اور نہ جزاء، ورنہ مکروہ ہے اور جزاء واجب ہے کیونکہ وہ ڈھانپنا ہے اھ سندھی، اور یہ عبارت اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اگر سر کو غیر معتاد طور پر ڈھکا جائے تو اس سے کچھ لازم نہ ہوگا ڈھکنا اگرچہ ایک دن یا رات ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۱۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۸ نوفمبر ۲۰۰۹ م 662-F

حاجی تلبیہ پڑھنا کب موقوف کرے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں حاجی تلبیہ کب قطع کرے گا؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

والجواب: و تقدس الجواب: حج میں حاجی جمرہ عقبہ کو رمی کرتے وقت پہلی کنکری کے ساتھ تلبیہ قطع کرے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ۱۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

قطع التلبیة مع أول حصاة يرميها من جمرة العقبة في الحج

الصحيح و الفاسد سواء كان مفرداً أو متمتعاً أو قارناً (۶۳)

یعنی، پہلی کنکری پر جو جمرہ عقبہ کو مارتا ہے اس پر تلبیہ ختم کرے گا حج صحیح

ہو یا فاسد، برابر ہے کہ حج کرنے والا مفرد یا حج ہو یا متمتع یا قارن۔

ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هذا هو الصحيح من الرواية على ما ذكره "قاضیخان" و

۶۳۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیة، ص ۲۴۹

”الطرابلسی“ (۶۴)

یعنی، یہی صحیح روایت ہے اس بنا پر کہ جسے ”قاضی خان“ (۶۵) اور ”طرابلسی“ نے ذکر کیا۔

اور جس نے رمی سے قبل حلق کروایا وہ حلق کروانے پر تلبیہ کو منقطع کر دے گا اور جس نے رمی، حلق اور رزح سے قبل طواف زیارت کر لیا وہ بھی تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لو حلق قبل الرمي أو طاف قبل الرمي و الحلقي و التلبيح
فقطعها (۶۶)

یعنی، اگر رمی سے قبل حلق کروایا یا رمی، حلق اور رزح سے قبل طواف زیارت کیا وہ تلبیہ کو منقطع کر دے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أما بعد الحلقي قبل الرمي قبل الاتفاق، و أما بعد طواف الزيارة
قبل الرمي و الحلقي فعلى قول أبي حنيفة و محمد (۶۷)
یعنی، مگر حلق کے بعد رمی سے قبل تلبیہ منقطع کرنا تو بالاتفاق ہے۔
طواف زیارت کے بعد رمی و حلق سے قبل (تلبیہ منقطع کر دے) امام
ابو حنیفہ اور امام احمد کے قول کی بنا پر ہے۔

اور اگر کسی شخص نے نہ رمی کی، نہ حلق اور نہ طواف زیارت یہاں تک کہ سورج غروب

ہو گیا تو وہ غروب آفتاب پر تلبیہ منقطع کر دے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و إن لم يرم حتى زالت الشمس لم يقطعها حتى يرمى إلا أن
يغيب الشمس يوم النحر حينئذ يقطعها (۶۸)
یعنی، اور اگر رمی نہ کی یہاں تک کہ زوال کا وقت ہو گیا تو وہ تلبیہ کو منقطع
نہیں کرے گا یہاں تک کہ رمی کرے مگر یہ کہ یوم نحر (دسویں تاریخ) کا
سورج غروب ہو جائے تو وہ اُس وقت تلبیہ منقطع کر دے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

هذا مروي عن أبي حنيفة، و كأنه رضى الله عنه راعى جانب
الحجاز في الجملة، و إن فاتته وقت السنة، و عن محمد ثلاث
روايات قطاها الرواية كأبي حنيفة (۶۹)
یعنی، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فی الجملة
حجاز کی روایت فرمائی اگر چہ اُس سے وقت سنت فوت ہو گیا اور
امام محمد سے بھی روایات ہیں پس ظاہر الروایۃ امام ابو حنیفہ (کے قول)
کی طرف ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۲۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۱۷ نومبر ۲۰۰۹ م 665-F

کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑے تو کونسی دعا مانگے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج میں

- ۶۸۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ، ص ۲۴۹
۶۹۔ المسلسل المتقسط فی المنسک المتوسط، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ،
ص ۲۴۹

- ۶۴۔ المسلسل المتقسط فی المنسک المتوسط، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ،
تحت قوله: أو ممنعاً لو قارناً، ص ۲۴۸
۶۵۔ فتاویٰ قاضی خان، کتاب الحج، فصل فی کیفیۃ الحج، ۲۹۵/۱
۶۶۔ لباب المناسک، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ، ص ۲۴۹
۶۷۔ المسلسل المتقسط فی المنسک المتوسط، باب مناسک منی، فصل: فی قطع التلبیۃ،
تحت قوله: و لو حلق قبل الرمي إلخ، ص ۲۴۹

اہم دُعا کوئی ہے اور اہم ذکر کیا ہے کہ کعبہ معظمہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت مانگی جائے۔

(السائل: محمد سلیم بن عبدالکریم ازلیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایام حج میں مختلف مواقع پر مختلف دعائیں و اذکار منقول ہیں جو کتب احادیث و فقہ اور خصوصاً کتب مناسک میں مذکور ہیں لیکن فقہاء کرام نے کعبہ پر پہلی نظر پڑنے کے وقت بلا حساب طلب جنت اور حضور ﷺ پر درود کو اہم قرار دیا ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ سے لکھتے ہیں:

و فی "الفتح": من اہم الأدعیۃ طلب الحنۃ بلا حساب و الصلۃ علی النبی ﷺ هنا من اہم الأذکار، کما ذکرہ الحلبی فی "مناسکہ" ۱۷۰

یعنی، فتح القدیر (۷۱) میں ہے کہ دُعاؤں میں سے اہم دُعا بلا حساب جنت طلب کرنا ہے اور نبی ﷺ پر درود شریف بھی جہاں اذکار میں سے اہم ذکر ہے جیسا کہ حلبي نے اپنی "مناسک" (۷۲) میں اسے ذکر کیا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۳ ذو القعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۱ نومبر ۲۰۰۸ء 476

۷۰۔ رد المحتار علی الثر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی دخول مکہ تحت قولہ فلا یقع نوع إلخ، ۵۷۵/۲

۷۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قولہ: و محمد رجمہ اللہ لم یعین فی "الأصل" إلخ، ۳۲۵/۲، و نہایۃ کلامہ عند قولہ: "بلا حساب"

۷۲۔ امام شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن محمد ابن الوقت جواہر امیر حاج حلبي حنفی (ت ۸۷۹ھ) کے نام سے معروف ہیں مناسک حج کے بیان میں آپ کی کتاب کا نام "داعی منار البیان للتسکین بالقرآن" ہے جیسا کہ "کشف الظنون" (۱۸۲۹/۲) اور "الضوء اللامع" (۲۱۰/۹) میں ہے۔

حاجی یا معتبر اپنا دایاں کندھا کب کھولے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ لوگ مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اپنا دایاں کندھا کھول دیتے ہیں، اُن کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟

(السائل: ریحان ابوبکر، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: چادر کے سیدھے آنچل کودا ہنی بغل سے نکال کر بائیں کندھے پر ڈالنے کو "اضطباع" کہتے ہیں، مسجد الحرام میں داخل ہونے سے قبل ہی اضطباع کرنا درست نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

بما سن الاضطباع حال الطواف فقط خلافاً توهمة العوام

من بشریۃ فی جمیع احوال الإحرام (۷۳)

یعنی، اضطباع "فقط حالت طواف میں مسنون ہے برخلاف عوام کا خیال ہے کہ اضطباع احرام کے جمیع احوال میں ہے۔

اور درود کے مقام پر لکھتے ہیں:

ولیس کما یتوہمة العوام من أن الاضطباع سنة جمیع احوال

الإحرام (۷۴)

یعنی، ایسا نہیں ہے کہ جیسا عوام الناس گمان کرتے ہیں کہ "اضطباع" احرام کے تمام احوال میں مسنون ہے۔

۷۳۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب الإحرام، فصل: ثم یتحرّد عن

الملبوس، تحت قولہ: و ردائہ ص ۱۱۰

۷۴۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة المشروع

فی الطواف، تحت قولہ: بقلبي، ص ۱۴۲

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں کہ
وہو مَوَهِمٌ اَنَّ الاضطباعَ يَسْتَحِبُّ مِنْ اَوَّلِ الْاِحْرَامِ، وَعَلَيْهِ
الْعَوَامُ، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ مَحَلَّهُ الْمَسْنُونِ قَبْلَ الطَّوَافِ إِلَى
إِتِّهَائِهِ لَا غَيْرَ اه (۷۵)

یعنی، یہ وہم ہے کہ ”اضطباع“ اول احوال احرام سے مستحب ہے اور
اس پر عوام ہیں، حالانکہ ایسا نہیں ہے پس بے شک اس کا مسنون محل
طواف سے کچھ پہلے سے اس کے اختتام تک ہے نہ کہ اس کا غیر۔

اور ”اضطباع“ کے وقت کے بارے میں فقہاء کرام کے دو اقوال ہیں ایک یہ کہ طواف
شروع کرنے کے ساتھ ہی ”اضطباع“ کیا جائے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

بَلِ الْاَضْطِبَاعُ مَعَ دُخُولِهِ فِي الطَّوَافِ عَلَى مَا صَرَحَ بِهِ
”الطَّوَابِلُ“ وَغَيْرُهُ (۷۶)

یعنی، بلکہ ”اضطباع“ طواف میں داخل ہونے کے ساتھ مسنون ہے
اس بنا پر کہ جس کی ”علامہ طرابلسی“ وغیرہ نے تصریح فرمائی ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

يَنْبَغِي أَنْ يَضْطَبَعَ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ (۷۷)

یعنی، چاہئے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“ کرے۔

اور جن کا قول یہ ہے کہ ابتداء طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرے اُن کے نزدیک بھی

۷۵۔ رَدُّ الْمَحْتَارِ عَلَى الثَّرَائِخِ الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، فَصْلٌ فِي الْإِحْرَامِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَ يَسُنُّ أَنْ
يَدْخُلَهُ الْخَبْرُ ۵۵۱/۳

۷۶۔ الْمَسْلُوكُ الْمُنْقَسَطُ فِي الْمَنْسَكِ الْمُنَوَسَطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلٌ فِي صِفَةِ الشَّرُوعِ
فِي الطَّوَافِ الْخَبْرُ، تَحْتَ قَوْلِهِ: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۲

۷۷۔ لِبَابِ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلٌ فِي صِفَةِ الشَّرُوعِ فِي
الطَّوَافِ إِذَا لَرَدَّ الشَّرُوعَ فِيهِ، ص ۱۴۲

تھوڑا پہلے اضطباع کرنے میں حرج نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

لَكِنْ قَالَ: لَوْ اَضْطَبَعَ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي الطَّوَافِ بِقَلِيلٍ فَلَا بَأْسَ بِهِ (۷۸)
یعنی، لیکن فرمایا: اگر طواف میں شروع ہونے سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“
کر لیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ افضل کیا ہے؟ ابتداء طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرنا یا اس سے
تھوڑا پہلے تو اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ طرابلسی حنفی کی تصریح کے مطابق افضل یہ ہے کہ ابتداء
طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کرے اور امام کمال الدین ابن ہمام کی تصریح کے مطابق افضل
یہ ہے کہ اس سے تھوڑا پہلے ”اضطباع“ کرے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

هَذَا يَقْتَضِي أفضلية المعبية وَمَا ذَكَرَهُ فِي ”الأصلي“ مطابقاً لِمَا قَالَه

ابن الهمام: فَيَقْبِلُ أفضلية القبلية فَيَنْهَمَا تَبَايُنٌ فِي الْحَمَلَةِ (۷۹)

یعنی، (علامہ طرابلسی کی تصریح) معیت کی افضلیت کا تقاضا کرتی ہے
یہ کہ اول میں ذکر کیا وہ اُس کے مطابق ہے جو ابن ہمام نے فرمایا،
پس دونوں کی افضلیت کا فائدہ دیتی ہے، پس دونوں میں تباہی ہے۔

پس: دونوں میں وافت اس طرح ہوگی جب بھیڑ کم ہو تو ”علامہ طرابلسی“ کے
قول سے مطابق عمل کیا جائے یعنی شروع طواف کے ساتھ ”اضطباع“ کیا جائے اور جب
بہتر ہو تو ”ابن ہمام“ کے قول پر عمل کیا جائے یعنی طواف شروع کرنے سے تھوڑا پہلے
”اضطباع“ کیا جائے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۲۸ ذوالقعدة ۱۴۳۰ھ، ۱۶ نومبر ۲۰۰۹م 652-F

۷۸۔ الْمَسْلُوكُ الْمُنْقَسَطُ فِي الْمَنْسَكِ الْمُنَوَسَطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلٌ فِي صِفَةِ الشَّرُوعِ
فِي الطَّوَافِ الْخَبْرُ، تَحْتَ قَوْلِهِ: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۲

۷۹۔ الْمَسْلُوكُ الْمُنْقَسَطُ فِي الْمَنْسَكِ الْمُنَوَسَطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَصْلٌ فِي صِفَةِ الشَّرُوعِ
لَوْ الطَّوَافِ الْخَبْرُ، تَحْتَ قَوْلِهِ: بِقَلِيلٍ، ص ۱۴۲

اضطباع کتنے پھیروں میں کرے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طوافِ عمرہ میں ”اضطباع“ تمام پھیروں میں کیا جائے یا صرف رمل کی طرح شروع کے تین پھیروں میں کیونکہ ایک شخص بحث کر رہا تھا کہ ”اضطباع“ صرف تین پھیروں میں ہے جب کہ ہم نے علماء کرام سے سنا تھا کہ ”اضطباع“ تمام پھیروں میں ہے؟

(السائل: محمد جاوید ازلیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ”اضطباع“ جس طواف میں مسنون ہے اس کے تمام پھیروں میں مسنون ہے نہ کہ صرف تین میں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وفی ”شرح اللباب“: واعلم أنَّ الإضطباعَ سنةٌ في جميع

أشواط الطواف كما صرح به ”ابن الصيَّاء“ (۸۰)

یعنی، ”شرح اللباب“ (۸۱) میں ہے اور جان لے کہ ”اضطباع“

طواف کے تمام پھیروں میں سنت ہے جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ)

علامہ ابوالبقاء محمد بن احمد بن محمد (ابن الصیاء) حنفی متوفی ۵۵۴ھ لکھتے ہیں:

(اپنی کتاب ”البحر العمیق“ میں) (۸۲) اس کی تصریح فرمائی ہے

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

۸۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی طواف القلوم، تحت قولہ:

قبل شروعہ ۵۷۹/۲

۸۱۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب دخول مكة، فصل فی صفة الشروع

فی الطواف، ص ۱۴۳

۸۲۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی دخول مكة المشرفة إلخ، فصل فی بیان أنواع الأطفوة،

سُنن الطواف، ۱۱۶۸/۲

سیوم اضطباع در جمع اشواط طوافی کہ بعد از وی سنی است اگر چه طواف حج باشد یا عمرہ (۸۳)

یعنی، تیسری سنت ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں اضطباع ہے کہ جس کے بعد سنی ہے اگر چه طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

اور ”اضطباع“ میں تین پھیروں کا وہ رمل کی وجہ سے پیدا ہوا کیونکہ رمل صرف تین پھیروں میں مسنون ہے اس لئے قائل کو شبہ ہوا کہ شاید ”اضطباع“ بھی صرف تین پھیروں میں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ نے اس طرف اشارہ فرمایا کہ

”والاضطباع“ ای: فی جميع أشواط الطواف الذي سنَّ فيه

كما صرح به ”ابن الصيَّاء“ خلافاً لما توهمه قوله: ”و الرمل

في الثلاثة الأول“ لأنَّ المتبادر أنَّ الظرف قيد لهما (۸۴)

یعنی، ”اضطباع“ مسنون ہے یعنی اس طواف کے تمام پھیروں میں

جیسا کہ (قاضی و مفتی حرم مکہ علامہ ابوالبقاء محمد

بن احمد بن محمد) ابن الصیاء (حنفی) نے اس کی تصریح فرمائی برخلاف

اس کے جو (صاحب لباب کے) اس قول سے اس (یعنی تین پھیروں

میں اضطباع) کا وہم کیا (اور وہ قول یہ ہے کہ) ”اور رمل کے پہلے تین

پھیروں میں“ کیونکہ متبادر یہ ہے کہ طرف دونوں (یعنی اضطباع و رمل)

کے لئے قید ہے۔

لہذا تمام یا بعض پھیروں میں ترکیب اضطباع مکروہ ہے چنانچہ محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

۸۳۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحة طواف، أما سنن طواف، ص ۱۲۱

۸۴۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب أنواع الأطفوة، فصل فی سنن

الطواف، ص ۱۷۶

سنت است اضطباع در جمع اشواط طواف پس اگر ترک کرد اورا در بعض اشواط مکروہ باشد (۸۵)

یعنی، طواف کے پھیروں میں اضطباع سنت ہے پس اگر اسے بعض پھیروں میں ترک کر دیا تو مکروہ ہوا۔

اور یہاں کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہوگی کہ ترک سنت کی وجہ سے لازم آئی ہے اور مکرکب پر اسامت لازم آئے گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ ۱۴ نومبر ۲۰۰۹م 650-F

طواف زیارت میں اضطباع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اضطباع طواف عمرہ میں تو مسنون ہے مگر طواف زیارت میں اس کا حکم کیا ہوگا کیونکہ حاجی جب طواف زیارت کے لئے آتا ہے تو وہ حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام کھول چکا ہوتا ہے پھر کبھی وہ کسی میں ہی کپڑے بدل لیتا ہے کبھی مکہ مکرمہ آ کر بدلتا ہے پھر کبھی تو سیدھا احرام بٹا جاتا ہے طواف زیارت کر کے ہوٹل آتا ہے کبھی ہوٹل سے کپڑے تبدیل کر کے طواف زیارت کو جاتا ہے پھر کبھی وہ حج کو روانگی سے قبل احرام کے بعد نقل طواف کر کے حج کی سعی کر چکا ہوتا ہے۔ حاجی نے ابھی سعی کرنی ہوتی ہے، ان تمام صورتوں میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل محمد ریحان بن ابی بکر، لیک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں جیسا کہ سوال سے بھی ظاہر ہے اس لئے ضروری ہے کہ ہر صورت الگ الگ لکھ کر اس کا حکم لکھا جائے۔

۸۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل سیوم در بیان کیفیت اداء طواف، ص ۱۲۶

(۱) پہلی صورت یہ ہے کہ حاجی اگر حج کا احرام باندھ کر نقلی طواف کے بعد سعی کر کے منی روانہ ہوا تھا تو طواف زیارت میں اس کے لئے ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے، چاہے حالت احرام میں سعی کرے یعنی احرام حج سے فارغ ہونے سے قبل طواف کرے، حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام حج سے فارغ ہونے کے بعد سلے ہوئے کپڑوں میں طواف کرے یا ان سلے کپڑوں میں کیونکہ فقہاء کرام کا قول ہے کہ ”اضطباع“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اور اس طواف کے بعد سعی نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و هو سنة في كل طواف بعلمه سعی (۸۶)

یعنی، ”اضطباع“ ہر اس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہے۔ اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

اضطباع در جمع اشواط طوافی کہ بعد از دی سعی است اگر چہ طواف حج یا عمرہ ہو (۸۷)

یعنی، ”اضطباع“ ہر اس طواف کے تمام پھیروں میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو اگر چہ طواف حج ہو یا طواف عمرہ۔

۸۶۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب فی دخول مکة، فصل فی صفة الشروع فی الطواف الخ، ص ۱۴۲

۸۷۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دویم در ذکر صفة دخول مکہ معظمہ، فصل دویم در بیان شرائط صحة الطواف، ص ۱۲۱

۸۸۔ المسلسل المنقسط فی المناسک المتوسطة باب دخول مکة، فصل فی صفة الشروع فی الطواف إذا أراد الشروع، تحت قوله: سنة في كل طواف الخ، ص ۱۴۳

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و اگر وصل نمودہ بود سعی را بطواف قدوم مسنون نباشد در طواف زیارت (۸۹)

یعنی، سعی کو طواف قدوم کے ساتھ ملایا تھا تو طواف زیارت میں ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے۔

کیونکہ ”زل“ اور ”اضطباع“ بغیر سعی کے معتبر نہیں ہیں چنانچہ علامہ حسین بن محمد سعید مکی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

لأن الرمل و الاضطباع غير معتبر بدون السعي (۹۰)

یعنی، کیونکہ ”زل“ اور ”اضطباع“ سعی کے بغیر معتبر نہیں ہیں۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے حج کی سعی پہلے نہیں کی تھی اور وہ حلق یا تقصیر کروانے کے بعد سلے ہوئے کپڑے پہن کر طواف زیارت کو آیا تو اس صورت میں بھی اس پر ”اضطباع“ نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

”و فيه رمل لا اضطباع“ ای ان كان لابسا كما سبق ”و بعده“

ای: بعد طواف الزيارة ”سعی“ (۹۱)

یعنی، اور طواف زیارت میں رمل ہے نہ کہ اضطباع یعنی بالکسب و سلے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور اس کے بعد حج کے بعد سعی ہے۔

بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف زیارت میں ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے

چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی ”لباب“ (۹۲) سے نقل کرتے ہیں کہ

و فيه: و أما الاضطباع فساقت مطلقاً في هذا الطواف

سواء سعى قبله أو لا (۹۳)

یعنی، ”لباب“ میں ہے کہ مگر ”اضطباع“ تو وہ اس طواف میں مطلقاً

ساقط ہے، اور یہ ہے کہ اس سے قبل سعی کی ہو یا نہ کی ہو۔

فقہاء کرام کے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر حاجی اس طواف سے قبل احرام کھول

دیتا ہے اور سلے ہوئے کپڑے پہن لیتا ہے اور ایسی حالت میں ”اضطباع“ کے مسنون ہونے

کا قول کسی نے بھی نہیں کیا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ ”بحر الرائق“ میں ہے کہ:

انه لا يسن في طواف الزيارة، لأنه قد تحلل من إحرامه و لبس

المحيط (۹۴)

یعنی، طواف زیارت میں ”اضطباع“ مسنون نہیں ہے کیونکہ حاجی

احرام سے تحلیل ہو گیا اور اس نے سلے ہوئے کپڑے پہن لئے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و اما اضطباع در طواف زیارت پس بدانکہ طواف زیارت ادا کردہ می شود

بعد از تحلل بخلاف رأس و در آن وقت جائز می شود اور الیس تحیط پس اگر

لبس تحیط کرو چنانکہ تمیص وجہ و مانند آن ممکن نباشد اضطباع (۹۵)

۹۲۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب طواف الزيارة، ص ۲۵۶

۹۳۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في طواف الزيارة، تحت قوله:

إن كان سعي قبل، ۶۱۴/۲

۹۴۔ المسلك المنقسط في المناسك المتوسطة، باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

في الطواف إذا أراد الشروع فيه، ص ۱۴۲

۹۵۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۵، ۱۲۶

۸۹۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۲۶

۹۰۔ يرشاد الساری إلى مناسك الملا علی القاری، باب أنواع الأطوفة تحت قوله لفساد

المعنى، ص ۱۵۸

۹۱۔ لباب المناسك و شرحه المسلك المنقسط في المناسك المتوسطة، باب أنواع

الأطوفة، ص ۱۵۷

یعنی، مگر طواف زیارت میں ”اضطباع“ پس جان لے کہ طواف زیارت سرمنڈوانے کے ذریعے احرام سے نکلنے کے بعد ادا کیا جاتا ہے اور اس وقت اسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا جائز ہوتے ہیں، پس اگر اس نے سلعے ہوئے کپڑے پہن لئے جیسا کہ قمیص و جبہ وغیرہ تو اس کے لئے ”اضطباع“ ممکن نہ ہوگا۔

(۳) تیسری صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہیں کی تھی اور حلق یا تقصیر کے ذریعے حج کا احرام کھول دیا اور سلعے ہوئے کپڑے پہننے سے قبل اُن احرام کی چادروں میں طواف زیارت کیا تو اس صورت میں بھی حاجی ”اضطباع“ کرے گا ”مناسک ملا علی قاری“ کی عبارت سے یہی مستفاد ہے چنانچہ ملا علی قاری نے ”باب“ کی عبارت کہ ”اضطباع“ اُس طواف میں مسنون ہے کہ جس کے بعد سعی ہو“ کے تحت اس کی مثالوں میں طواف زیارت کا بھی ذکر کیا اور لکھا کہ

و بفرض أنه لم یکن لابساً (۹۶)

یعنی، (طواف زیارت میں ”اضطباع“ اس وقت سنت ہے جب) ہم فرض کریں کہ اس نے سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہنے۔

(۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ حاجی نے پہلے سعی نہ کی تھی اور حلق یا تقصیر کے ذریعے احرام سے فارغ ہونے سے قبل طواف زیارت کو آیا تو طواف میں ”اضطباع“ مسنون ہوگا۔ چنانچہ خمدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر لبس تحیط نکر دپس اگر تقدیم نمودہ است سعی را متصل طواف قدوم بلک وصل نمود سعی را با طواف زیارت مسنون باشد اضطباع و روی (۹۷)

۹۶۔ المسلك المنقسط في المنسك المتوسط باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

في الطواف إذا أراد الشروع فيه، ص ۱۴۲

۹۷۔ حيلة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم در بيان طواف و انواع آن، فصل سيوم

در بيان كيفية اداء طواف، ص ۱۳۶

یعنی، اگر سلعے ہوئے کپڑے نہیں پہنے پس اگر سعی طواف قدوم کے ساتھ پہلے نہیں کی بلکہ طواف زیارت کے ساتھ کی تو اس (طواف زیارت) میں ”اضطباع“ مسنون ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۶ ذوالقعدہ ۱۴۳۰ھ، ۱۴ ذوفمبر ۲۰۰۹م 53-F

سے ہوئے کپڑے پہننے والے کا اضطباع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف عمرہ اور طواف قدوم میں ”اضطباع“ مسنون ہے مگر وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے اُن سلعے کپڑے نہیں پہنے، اُس کے لئے اس سنت کی ادائیگی کس طرح ممکن ہوگی، آیا وہ بے چھوڑ دینا اور اگر دے اور اگر ادا کرتے تو کسی طرح ادا کرے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم و تقدس الجواب: ایسے شخص پر اس سنت کی ادائیگی نہیں ہے، اور اگر ادا کرنا چاہے تو فقہاء کرام نے لکھا کہ وہ ”اضطباع“ کرنے والوں کے ساتھ مسنون ہے۔ وہ اس طرح کہ چادر کا درمیان اپنی داہنی بغل کے نیچے سے نکال کر اس کے ذریعے کمرے بائیں کندھے پر ڈال دے اور یہ پھر فرمایا کہ زیادہ ظاہر یہی ہے کہ اس طرح کر لینا چاہئے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ (۹۸) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۹۹) نقل کرتے ہیں:

و لكن من لبس المخيط بعذر هل يسن في حقه التقبُّ به؟ و

۹۸۔ المسلك المنقسط في المنسك المتوسط باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع

في الطواف الخ، ص ۱۴۲، ۱۴۴

۹۹۔ منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الحج باب الاحرام، تحت قول الكثرة: وطف

مضطباعاً، ۵۷۲/۲

لم يتعرض له أصحابنا، وذكر بعض الشافعية: أنَّ الاضطباع إنما يسنُّ لمن لم يلبس المخيط، أما من لبسه من الرجال فيتعذر في حقه الإتيان بالسنة أي: على وجه الكمال، فلا يناقى ما ذكره بعضهم من أنه قد يقال: يشرع له جعل وسط ردائه تحت الأيمن وطرفيه إلى الأيسر وإن كان المنكب مستورا بالمخيط للعذر، قال في "عمدة المناسل": وهذا لا يعدلما فيه من التشبيه بالمضطبع عند العجز عن الاضطباع وإن كان غير مخاطب فيها بظهر، قلت: الأظهر فعله

یعنی، لیکن کسی عذر کی وجہ سے سہلے ہوئے کپڑے پہنے ہوں کیا اُس کے لئے ”اضطباع“ والے کے ساتھ تشبیہ مسنون ہے؟ اور ہمارے اصحاب (احناف) میں سے کسی نے اس سے تعرض نہیں کیا، اور بعض شافعیہ نے ذکر کیا کہ ”اضطباع“ صرف اُس شخص کے لئے مسنون ہے جس نے سہلے ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں، مگر مردوں میں سے جس نے سہلے ہوئے کپڑے پہنے ہوں اُس کے حق میں علی وجہ الکمال سہلے کی سزا ملے گی۔
مستند رہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو بعض نے ذکر کیا، کہا جائے کہ اُس کے لئے چادر کا وسط دائیں کندھے کے نیچے کر کے اور اس کے دونوں کنارے بائیں کندھے پر ڈال دینا مشروع ہے، اگرچہ کنہا عذر کی وجہ سے سہلے ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، ”عملة المناسك“ میں فرمایا کہ یہ بعید نہیں ہے کہ اس میں ”اضطباع“ سے عجز کے وقت ”اضطباع“ والے کے ساتھ مشابہت ہے، اگرچہ وہ بظاہر اس کا مخاطب نہیں ہے، میں کہتا ہوں کہ ظاہر اس کا بجالانا ہے۔

ملا علی قاری حنفی نے ذکر کیا اور ان ہی سے دیگر علماء احناف نے نقل کیا جس سے اس

معاملہ میں ملا علی قاری حنفی کے موقف کی تائید ہو جاتی ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ”شرح الباب“ سے خلاصہ (۱۰۰) نقل کیا کہ:

بَقِيَ مَنْ لَيْسَ الْمَخِيطُ لَعْنَرٍ: هَلْ يُسَنُّ لَهُ التَّشْبَهُ بِهِ؟ لَمْ يَتَعَرَّضْ
لَهُ أَصْحَابُنَا، وَقَالَ بَعْضُ الشَّافِعِيِّ: يَتَعَلَّقُ فِي حَقِّهِ أَى: عَلَى
وَجْهِ الْكَمَالِ، فَلَا يُنَافَى مَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ قَدْ يُقَالُ: يُشْرَعُ لَهُ
وَإِنْ كَانَ الْمُنَكَّبُ مُسْتَوْرًا بِالْمَخِيطِ لِلْعَنْرِ، قُلْتُ: وَالْأَظْهَرُ
فَعَلَهُ (١٠١)

یعنی، باقی رہا وہ شخص جس نے کسی عذر کی وجہ سے سلے ہوئے کپڑے پہن لئے، کیا اس کے لئے ”اضطباع“ والے کے ساتھ مجنبہ مسنون ہے؟ اور بعض شافعیہ نے کہا کہ اُس کے حق میں علی وجہ الکمال ”اضطباع“ معتذر ہے، پس یہ اس کے منافی نہیں جو اُن کے بعض نے کہا کہ اس کے لئے مشروع ہے اگرچہ عذر کے سبب اس کا فعل معتذر ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو، میں کہتا ہوں کہ اس کا فعل (یعنی ”اضطباع“ کے لئے) ”اضطباع“ والے کے ساتھ مجنبہ کا ظہر ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ جس چیز کا ٹھل نہ ملے اُس کے ٹھل کو چھوڑا بھی نہ جائے، اسی طرح امید ہے کہ اُسے ”اضطباع“ کا ثواب ملے کہ جو جن سے مشابہت کرتا ہے وہ اُن میں سے قرار پاتا ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فَإِنْ مَا لَا يَدْرِكُ كُلَّهُ، لَا يَتْرُكُ كُلَّهُ وَ مَنْ تَعَسَّبَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (١٠٢)

یعنی، جو پورا نہ پایا جائے وہ پورا نہ چھوڑا جائے اور جو کسی قوم سے

۱۰۰۔ یعنی، "المسلک المنقسط فی المنسلک المتوسط" کی وہ عبارت جو اسی فتویٰ کی ابتدا میں مذکور ہے علامہ شامی نے اسی کا خلاصہ کیا ہے۔

١٠١- ردّ المختار على التّر المختار، كتاب الحجّ، مطلب: في دخول مكة، ٥٨٠، ٥٧٩/٢

١٠٢- المملك المنقسط، باب دخول مكة، فصل في صفة الشروع في الطواف، ص ١٤٤

مشابہت رکھتا ہے وہ اُن میں سے ہوتا ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱ ذو الحجة ۱۴۳۰ھ، ۱۸ نوفمبر ۲۰۰۹م 654-F

مکہ مکرمہ سے پیدل اور سوار ہو کر منیٰ و عرفات جانے میں فرق

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پیدل اور سواری پر سوار ہو کر منیٰ و عرفات و مزدلفہ و مکہ مناسک حج کی ادائیگی کے لئے جانے میں کیا فرق ہے؟ کیا اس کے بارے میں کسی حدیث میں اس کا ذکر ہے؟

(السائل: ابو بکر بن عبد الستار، لیبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طاقت ہو تو پیدل حج کرنا چاہئے کہ افضل ہے چنانچہ علامہ نور الدین دمشقی متوفی ۸۰۷ھ نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن عباس أنه قال: يَأْتِي أَخْرَجُوا مِنْ مَكَّةَ حَاجِّينَ مَشَاءَ حَتَّى تَرْجِعُوا إِلَى مَكَّةَ مَشَاءَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: "إِنَّ الْحَاجَّ الرَّائِبَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ رَاجِلُهُ سَبْعُونَ حَسَنَةً، وَإِنَّ الْحَاجَّ الْمَاشِيَ لَيُحِلُّ خُطْوَةً يَخْطُوهَا سَبْعُمِائَةٍ حَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِ الْحَرَمِ" قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حَسَنَاتِ الْحَرَمِ؟ قَالَ: "الْحَسَنَةُ بِمِائَةِ أَلْفٍ حَسَنَةً" (۱۰۳)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں اے میرے بیٹو! مکہ مکرمہ سے حج کے لئے پیدل نکلو یہاں تک کہ تم (حج کے افعال ادا کر کے) پیدل مکہ لوٹو بے شک میں نے رسول اللہ

۱۰۳۔ کشف الاستار، کتاب الحج، باب المشی فی الحج، برقم: ۲۵/۲، ۱۱۲۰

ایضاً مجمع الزوائد، کتاب الحج، باب فیمن یحج ماشیاً، برقم: ۲۶۰/۲، ۵۲۷۸

ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا: ”بے شک سوار حاجی کے لئے اس کی سواری کے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتی ہے ستر نیکیاں ہیں اور پیدل چلنے والے حاجی کے لئے ہر قدم کے بدلے جو وہ اٹھاتا ہے حرم کی نیکیوں میں سے سات سو نیکیاں ہیں“ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے ایک لاکھ نیکیاں“۔ (۱۰۴)

جب کہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے ان الفاظ کے ساتھ نقل کیا کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

”مَنْ حَجَّ مَاشِياً كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ حَسَنَةً مِنْ حَسَنَاتِ الْحَرَمِ“ قِيلَ: وَمَا حَسَنَاتِ الْحَرَمِ؟ قَالَ: ”كُلُّ حَسَنَةٍ بِسَبْعِمِائَةٍ“ (۱۰۵)

یعنی، جس نے پیدل حج کیا اللہ تعالیٰ نے اُس کے لئے ہر قدم کے بدلے سات سو نیکیاں لکھ دیں، عرض کیا گیا کہ حرم کی نیکیاں کیا ہیں؟ فرمایا کہ ”ہر نیکی کے بدلے سات سو“۔

علامہ رشید رحمہ اللہ عظمیٰ متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

پیدل حج کی طاقت ہو پیدل حج کرنا افضل ہے، حدیث میں ہے ”جو پیدل حج کرے اس کے لئے ہر قدم پر سات سو نیکیاں ہیں“۔ (۱۰۶)

۱۰۴۔ علامہ دمشقی فرماتے ہیں کہ اسے بزار نے روایت کیا اور طبرانی نے ”المعجم الاوسط“ اور ”المعجم الكبير“ میں اس کی مثل روایت کیا ہے اور بزار کے ہاں اس کی دو اسناد ہیں، ایک میں ایک راوی کذاب ہے، دوسرے میں اسماعیل بن ابراہیم ہیں جو سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں اور اسے میں نہیں جانتا اور اس کے بقیہ رجال ثقات ہیں۔

۱۰۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فِيمَنْ حَجَّ بِمَالٍ الْحَرَمِ، تحت

قوله: بِهِ يُفْنَى، ۵۲۶/۲، ۵۲۷

۱۰۶۔ بہار شریعت، حج کا بیان، حج واجب ہونے کی شرائط، ۱۰/۶/۱

لیکن بوڑھے، کمزور اور بیمار حضرات جن کے لئے پیدل چلنا مشکل ہے ان کے لئے بہتر ہے کہ وہ پیدل چلنے پر سواری کو ترجیح دیں کیونکہ ایسے لوگ عبادت اور نیکیوں کے حصول کے لئے پیدل چلنے کو ترجیح دیتے ہیں پھر نہیں چل پاتے اور اپنے آپ کو مشکل میں ڈالنے کے ساتھ ساتھ اپنے ساتھیوں کی اذیت کا بھی سبب بنتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ حج میں وہ دو آدمیوں کے سہارے چل رہا تھا، بتایا گیا کہ اس نے منت مانی ہے کہ یہ پیدل چلے گا تو نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ”یہ اپنے آپ کو تکلیف دے رہا ہے اللہ تعالیٰ اس سے بے نیاز ہے، اسے چاہئے کہ سوار ہو اور پیدل چلے۔“

مطلب یہ ہے کہ اس میں پیدل چلنے کی طاقت نہ تھی تو نبی ﷺ نے اس پر ماراضگی کا اظہار فرمایا حالانکہ پیدل چلنے میں زیادہ ثواب ہے تو معلوم ہوا کہ ایسے لوگ جو پیدل سفر کی طاقت نہیں رکھتے وہ سواری کو ترجیح دیں کیونکہ طاقت نہ ہو یا تھکاوٹ زیادہ ہو تو پیدل چلنا حاجی کو حج کے ارکان، واجبات اور سنن کی ادائیگی سے روکنے کا یا کم از کم اُن کی ادائیگی میں یکسوئی، خشوع و خضوع کے زوال کا سبب بنے گا اس لئے ایسے لوگوں کے حق میں افضل یہی ہوگا کہ وہ سواری پر سفر کریں، چنانچہ علامہ سراج الدین علی بن عثمان اوسی حنفی متوفی ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

الحج راکباً أفضل و علیہ الفتوی (۱۰۷)

یعنی، سوار ہو کر حج افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں (۱۰۸) اس مسئلے میں قاضی مکہ امام ابو البقاء محمد بن احمد ابن الفیاء کی حنفی متوفی ۸۵۷ھ (۱۰۹) نقل کرتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِهِ ضَعْفٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ لَا يَقْدِرُ عَلَى الْمَشْيِ

قَالَ رُكُوبٌ لَهُ أَفْضَلُ

۱۰۷۔ الفتاویٰ المراجیہ کتاب الحج باب المنفوقات، ص ۳۶

۱۰۸۔ المسالك فی المناسک القسم الثانی فی بیان نسک الحج إلخ، فصل بعد فصل فی

کیفۃ الزلاد و الزاحفة، ۱/ ۲۶۷، ۲۶۸

۱۰۹۔ البحر العمیق، الباب الأول فی الفضائل، فصل فی حج الماشی و الراکب، ۱/ ۱۱۰

یعنی، اہل مکہ میں سے جسے کمزوری ہو وہ چلنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو سوار ہونا اُس کے لئے افضل ہے۔

اس لئے فقہاء عظام نے پیدل حج کے افضل ہونے کو طاقت کے ساتھ مقید کیا ہے لہذا پیدل حج مطلقاً افضل نہیں بلکہ پیدل چلنے کی طاقت ہو تو افضل ہے کہ اس میں ہر قدم پر حرم کی نیکیوں میں سے سات سوئیاں ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں گزرا۔

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

یوم الاحد، ۲۵ ذو القعدہ ۱۴۲۹ھ، ۲۳ ذی قعدہ ۲۰۰۸ م 478-F

طواف کے سات پھیروں کے بعد بھول کر آٹھواں شروع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے نفلی طواف میں سات پھیروں کے بعد آٹھواں پھیرا شروع کر دیا اور اُس کا گمان یہ تھا کہ سات پھیروں کا ساتواں پھیرا ہے اس پھیرے کو پورا کرنے سے قبل یا بعد اُسے یاد آ گیا کہ اُس کے ساتھ سات پھیروں کے ساتواں پھیرا ہے اور یہ تو اس کا آٹھواں پھیرا ہے تو اس صورت میں اُس پر نیا طواف لازم ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر نیا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ اُس نے آٹھواں پھیرا بنا طواف شروع کرنے کے ارادے سے نہیں دیا بلکہ ساتواں پھیرا سمجھ کر دیا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لو طاف قرضاً أى: طواف قرض لعمرته أو زيارته، أو غيره

أى: غير قرض من واجب، كطواف صلب و نذر، أو من سنة،

كطواف قدوم، أو من نفل كطواف تطوع، ثمانية أشواط أى

بزيادة واحدة على سبعة، إن كان أى: الطائف حين شرع فى

هذا الشوط على ظن أن الثامن سابع فلا شيء عليه كالمظنون
أي: كطواف المظنون ابتداءً فإنه ليس عليه شيء بتركه كما
سبق في محله (١١٠)

یعنی، اگر فرض طواف یعنی اپنے عمرے کا فرض طواف یا طواف زیارت یا
اس کا غیر یعنی غیر فرض واجب طواف جیسے طواف صدر و نذر یا سنت
طواف جیسے طواف ثدوم یا طواف نفل جیسے نفلی طواف آٹھ چکر کیا یعنی
سات پھیروں پر ایک پھیرا زیادہ کر لیا اور طواف کرنے والے نے جب
اُس زائد پھیرے کو شروع کیا اُس کا گمان یہ تھا کہ یہ آٹھواں پھیرا
ساتواں ہے تو مظنون کی مانند اُس پر کچھ لازم نہیں ہے یعنی جیسے مظنون
طواف کی ابتداء کرے تو اس پر اس طواف کے چھوڑ دینے پر کچھ لازم
نہیں آتا جیسا کہ یہ ذکر اپنی جگہ پر پہلے گزرا۔

اور اگر آٹھویں پھیرے کے بارے میں غالب گمان یہ ہو کہ یہ ساتواں ہے تو اس کا پورا
کرنا لازم ہوگا چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

لكن فيه انه اذا غلب على ظنه أن الثامن سابع
إتيائه، ويحرم عليه تركه (١١١)

یعنی، لیکن اس میں یہ ہے کہ جب اُس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ آٹھواں
ساتواں ہے تو اُسے پورا کرنا واجب ہوگا اور اُسے چھوڑنا حرام ہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ٢٧ ذو القعدة ١٤٢٩ هـ، ٢٥ نوفمبر ٢٠٠٨ م 480-F

١١٠- المسلك المنقسط في المناسك المتوسطة، باب أنواع الأظوفة، فصل في مسائل

شني، تحت قوله: ظن أن الثامن سابع، ص ١٨٤

١١١- المسلك المنقسط في المناسك المتوسطة، باب أنواع الأظوفة، فصل في مسائل

شني، ص ١٨٤

طواف زیارت کے بغیر میقات سے عمرہ کا احرام باندھنے والا

پہلے کیا کرے

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
عورت وقوف عرفہ کے بعد حائضہ ہو گئی اور اس کے گروپ کی مدینہ شریف روانگی قریب ہے
اگر وہ چلی جاتی ہے حالانکہ ابھی اُس نے طواف زیارت نہیں کیا پھر وہ طواف زیارت کے لئے
مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے تو پہلے عمرہ ادا کرے گی یا طواف زیارت؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ نئے احرام کے ساتھ

مکرمہ آتا اُس پر لازم ہوگا چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی متوفی ١٩٩٣ھ
فرماتے ہیں:

میتات الآفاق يعود يا حرام جديد أي:

یعنی، پھر اگر میقات سے نکل گیا یعنی میقات آفاق سے نکل گیا تو نئے

احرام کے ساتھ لوٹے گا یعنی اکثر فقہاء کے نزدیک۔

اور مذکورہ عورت میقات سے جب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے گی تو پہلے عمرہ ادا کرے

گی پھر طواف زیارت ادا کرے گی، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ٩٩٣ھ لکھتے ہیں:

فإذا عاد يا حرام جديد بأن أحرم بعمرة يبدء بطواف العمرة ثم

يطوف للزيارة (١١٣)

١١٢- لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب الحنایات، فصل في حكم الحنایات في

طواف الزيارة، ص ٢٨٢

١١٣- لباب المناسك مع شرحه للقاري، باب الحنایات، فصل في حكم الحنایات في

طواف الزيارة، ص ٢٨٢

یعنی، پس نئے احرام کے ساتھ لوٹا یاں طور کہ عمرہ کا احرام باندھا تو عمرہ کے طواف سے شروع کرے گا، پھر طواف زیارت کرے گا۔
اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

كما في "الفتح" وغيره لأن طواف العمرة أقوى حينئذ ولو كان طواف الزيارة أسبقاً ومستوياً مع طواف العمرة في الركنية لحصول أدائه في الحملة (۱۱۴)

یعنی، جیسا کہ "فتح القدیر" (۱۱۵) وغیرہ میں ہے کیونکہ اس وقت طواف عمرہ زیادہ قوی ہے اگرچہ طواف زیارت سابق ہے اور فی الجملہ ادائیگی کے اعتبار سے یہ رکنیت میں طواف عمرہ کے مساوی ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الجمعة، ٦ ذو الحجة ١٤٢٩ هـ، ٤ ديسمبر ٢٠٠٨ م 489-F

منی کی حدود و اور اس میں توسیع

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ پہلے چند سالوں سے ایام منی میں حجاج کرام کے رُکنے کے لئے خیمے مزدلفہ میں لگائے گئے ہیں جسے "نیو منی" کا نام دیا جاتا ہے، کیا احادیث نبویہ و آثار صحابہ میں کوئی ایسا ذکر ہے جس سے منی کی حدود کا اندازہ ہو سکے اور کیا احادیث نبویہ یا آثار صحابہ یا کُتُب فقہ میں اس کوئی ذکر موجود ہے کہ جس سے منی کی توسیع کا جواز ثابت ہو؟

(السائل: حافظ محمد عامر، مکہ مکرمہ)

۱۱۴۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب الحنایات، فصل فی حکم الحنایات فی طواف الزيارة، ص ۲۸۲

۱۱۵۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قوله: ويرجع يا حرام جليد، ۶۲/۲، وفيه ثم عاد فأحرّم بعمرة يبدأ بها فإذا قرع منها يطوف للزيارة

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: منی کی حدود حجرہ عقبہ سے لے کر وادی مکر تک ہے اور چوڑائی میں اس کی حدود پہاڑیاں ہیں جو اس کے اطراف میں ہیں اور اُن کا اندرونی حصہ منی ہے اور بیرونی منی سے خارج ہے چنانچہ علامہ محب الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ علامہ ابوالولید محمد بن عبداللہ بن احمد ازرقی سے نقل کرتے ہیں کہ

عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: أين منى؟ قال: من العقبة إلى وادي مُحَسَّرٍ، قال عطاء: فلا أحب أن ينزل أحدٌ إلا من وراء العقبة إلى وادي مُحَسَّرٍ أخرجه الأزرقي (۱۱۶)

یعنی، ابن جریج سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں عطاء تابعی سے پوچھا کہ منی کہاں ہے؟ فرمایا عقبہ سے وادی مکر تک (اور) عطاء نے فرمایا میں نہیں پسند کرتا کہ کوئی شخص (قیام منی کے لئے) اترے مگر عقبہ کے پیچھے سے لے کر وادی مکر تک۔ اور اس کی تخریج ازرقی (رحمہ اللہ) نے کی ہے۔

حدود منی کی توسیع

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال عمر: لا يبيتن أحد من الحجاج وراء العقبة، حتى يَكُونُوا بِمِنَى، وَ كَانَ يَنْعَتُ مَنْ نَزَلَ مَنْ يَنْزِلُ الْأَعْرَابَ وَرَاءَ الْعُقْبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمِنَى أخرجه مالك والأزرقي (۱۱۸)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاجیوں میں سے کوئی بھی عقبہ کے پیچھے رات نہ

۱۱۶۔ القری لقاصد ثم القری، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۲

۱۱۷۔ أنبار مکه باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بمنى و حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۱۸۔ القری لقاصد ثم القری، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۲

گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں اور آپ ایسے شخص کو بھیجتے تھے اُن کو منیٰ میں داخل کرے جو جو اعراب میں سے عقبہ کے پیچھے اترے ہوں یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔ اس کی تخریج مالک اور ارزقی (۱۱۹) نے کی ہے۔

و عن ابن عباس: لَا يَبِيتَنَّ وَرَاءَ الْعَقْبَةِ مِنْ مَنَى لَيْلًا وَعَن مُجَاهِدٍ مِثْلَهُ، أَخْرَجَهُ سَعِيدٌ (۱۲۰)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ (کوئی حاجی) عقبہ کے پیچھے منیٰ میں ہرگز رات نہ گزارے اور مجاہد تابعی سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

ان آثار صحابہ و تابعین کے تحت علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلَالَةٌ أَنَّ حَدَّ مَنَى مِنْ وَادِي مُحَسَّرٍ إِلَى جَمْرَةِ الْعَقْبَةِ، وَلَيْسَ وَادِي مُحَسَّرٍ مِنْهُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ فِي تَفْسِيرِهِ، وَمَنَى شَعْبٌ طَوِيلٌ نَحْوَ مِائَتَيْنِ، وَعَرْضُهُ بِمِيزَةٍ وَ الْحَبَالِ الْمُحِيطَةِ بِهِ: مَا أَقْبَلَ مِنْهَا عَلَيْهِ فَهُوَ مِنْ مَنَى، وَحَدُّهُ قَلِيسٌ مِنْ مَنَى (۱۲۱)

یعنی، ان احادیث میں اس پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادی محسر ہے جمرہ عقبہ تک ہے اور وادی محسر منیٰ سے نہیں ہے اس بنا پر کہ اس کی تفسیر میں پہلے گزرا، اور منیٰ تقریباً دو میل طویل گھائی ہے اور اس کا عرض تھوڑا ہے اور وہ پہاڑ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کے سامنے کی طرف

۱۱۹۔ أخبار مكة باب ذرع طواف سبعة بالكعبة ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بمنى و حدود منى، ۱۷۲/۲

۱۲۰۔ القري لقاصد أم القرى، الباب الحادي والثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۲

۱۲۱۔ القري لقاصد أم القرى، الباب الحادي والثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۲

منیٰ سے ہے اور اُن کے پیچھے کی طرف منیٰ نہیں ہے۔

لہذا پہاڑیوں کی اندرونی جانب کاٹ کر منیٰ میں جگہ کو بڑھایا جاسکتا ہے اور مزدلفہ کے ایک حصہ کو منیٰ کا نام دینے سے وہ حصہ منیٰ نہ ہوگا کیونکہ اس جانب منیٰ کی حد وادی محسر ہے جہاں قیام تو گناہ ہستہ گز رہا بھی شرعاً ممنوع قرار دیا گیا اور نیو منیٰ کا منیٰ ہونا شرع کے خلاف تو ہے ہی عقل کے بھی خلاف ہے اور ایک طرف سے تو مزدلفہ کا منیٰ کے ساتھ اتصال ہی نہیں ہے درمیان میں وادی محسر حد فاصل ہے جس کی ایک جانب منیٰ ہے تو دوسری جانب مزدلفہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ۱۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۱ دسمبر ۲۰۰۹ م 660-F

نیو منیٰ میں خیمے لینا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ منیٰ میں خیموں کا کھانا منیٰ میں خیمے لینا کیسا ہے اور اس سے حجاج کرام کے کتنے مناسک ترک ہوں گے؟ اور منیٰ میں قیام کرنا کیا ہے اور پھر کسی شخص کا نیو منیٰ کے قیام کے فوائد بتا کر اس کی حقیقت دلائل شرعاً کیسے ہے اور منیٰ کی تحدود کیا ہے اور نیو منیٰ کی شرعی حیثیت کیا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: نیو منیٰ میں خیمے لینے سے اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ منیٰ سے حج کی تکمیل مؤکدہ سنتوں کے ترک ہونے کا سامان ہوتا ہے، ایک ایام ربی کی راتوں کا قیام، دوسری آٹھ تاریخ کو منیٰ میں ظہر سے نمازیں اور نو (۹) کی رات کا قیام اور تیسری اس صبح طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کی روانگی۔

اور اب ہر ایک کے سنت ہونے پر تفصیل سے بحث کی جاتی ہے۔

۱۔ ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ حدیث شریف ہے کہ

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: أقاض رسول الله صلى

الله عليه وسلم من آجرت يومه حين صلى الظهر، ثم رجع إلى

مَنْى، فَمَكَتْ بِهَا لَيْلَى أَيَّامَ التَّشْرِيقِ۔ الحديث
یعنی، اُمّ المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے آپ نے
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس دن میں جس وقت ظہر ادا
فرمائی، طوافِ افاضہ فرمایا پھر منیٰ کو لوٹے، پس تشریق کے ایام کی راتیں
وہیں قیام فرمایا۔

اس حدیث شریف کو امام ابو داؤد نے "سنن أبی داؤد" (۱۲۲) میں، امام ابن خزیمہ
نے اپنی "صحیح" (۱۲۳) میں، امام ابن حبان نے اپنی "صحیح" (۱۲۴) میں، امام ابو یعلیٰ
موصلی نے اپنی "مسند" (۱۲۵) میں، امام احمد نے اپنی "مسند" (۱۲۶) میں، امام دارقطنی نے
اپنی "سنن" (۱۲۷) میں، امام ابو جعفر طحاوی نے "شرح مشکل الآثار" (۱۲۸) میں، امام حاکم
نے "المستدرک" (۱۲۹) میں، امام ابن الجارود نے "کتاب المنتقى" (۱۳۰) میں، امام بیہقی
نے "السنن الكبرى" (۱۳۱) میں روایت کیا ہے۔

۱۲۲۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الجمر، برقم: ۱۹۷۲، ۲/۲۴۰

۱۲۳۔ صحیح ابن خزیمہ، کتاب المناسک، باب البیتوتۃ بمنیٰ لیلای ايام التشریق
برقم: ۱۳۸۸/۲، ۲۹۵۶، و باب التکبیر مع کل حصۃ یرمی بها، اس الجمر، برقم:
۱۳۹۴/۲، ۲۹۷۱

۱۲۴۔ الإحسان یرتیب صحیح ابن حبان، کتاب الحج، باب حرمۃ العقبة
برقم: ۳۸۵۷، ۶/۶۷

۱۲۵۔ مسند أبی یعلیٰ، مسند عائشۃ، برقم: ۴۷۴۲/۴، ۳۸۸/ص ۸۷۰

۱۲۶۔ المسند للإمام أحمد، ۶/۹۰

۱۲۷۔ سنن التلّافطنی، کتاب الحج، برقم: ۲۶۵۴، ۱/۲/۲۴۱

۱۲۸۔ شرح مشکل الآثار، باب مشکل ما روى عن ابن عباس و عن جابر فی قولهما: ما
تدری بکم الخ، برقم: ۳۵۱۴، ۹/۱۳۳

۱۲۹۔ المستدرک للحاکم، کول کتاب المناسک، برقم: ۱۷۹۲، ۲/۳۸

۱۳۰۔ کتاب المتقی، کتاب المناسک، برقم: ۹۲، ص ۴۲۶، ۴۲۷

۱۳۱۔ السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الحج، باب الرجوع من منیٰ ايام التشریق الخ،
برقم: ۹۶۶۱، ۵/۲۴۱

عن عروة في البيتوتة بمكة أيام منى قال: لَا يَبِيتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنْى
أخرجه سعيد (۱۳۲)
یعنی، حضرت عروہ (تابعی) سے ایام منیٰ مکہ مکرمہ میں گزارنے کے متعلق
مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کوئی بھی ہرگز مکہ مکرمہ میں راتیں نہ سر کرے۔
و عن إبراهيم لا بأس بأن يزور البيت ليلاً، ولكن لا يبيتَنَّ
بمكة (۱۳۳)

یعنی، ابراہیم نخعی (تابعی) سے مروی ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں کہ وہ
رات میں کعبہ کا طواف کرے لیکن (ایسا شخص) مکہ میں ہرگز رات نہ
گزارے۔

امام مالک اور امام بیہقی کی روایت ہے کہ

قال عبد الله بن عمر: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لَا

يَبِيتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنْى الْحَاجُّ لَيْلَى مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ (۱۳۴)

و عن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال عمر: لَا يَبِيتَنَّ

أَحَدٌ إِلَّا بِمَنْى الْحَاجُّ لَيْلَى الْوَرَاءِ الْعَقْبَةِ حَتَّى يَكُونُوا بِمَنْى (۱۳۵)

۱۳۲۔ القبری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون، ما جاء فی وجوب استكمال
الحج فی الیالی الثلاث، ص ۵۴۲

۱۳۳۔ القبری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیلای منیٰ، ما جاء فی
خلود منیٰ، ص ۵۴۲

۱۳۴۔ الموطأ للإمام مالك، کتاب الحج، باب (۷۰) البیتوتۃ بمكة لیلای منیٰ، برقم: ۴۸۸
(أثر)، ص ۲۷۰

أيضاً السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الحج، باب لا رخصة فی البیتوتۃ بمكة لیلای منیٰ،
برقم: ۹۶۹۰، ۵/۲۴۹

۱۳۵۔ القبری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لیلای منیٰ، ما جاء فی
خلود منیٰ، ص ۵۴۳، و قال: أخرجه مالك و الأرقزی

یعنی، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کوئی بھی حاجی ہرگز (حجرہ) عقبہ کے پیچھے رات نہ گزارے یہاں تک کہ وہ منیٰ میں ہوں۔

عن ابن عباس: لَا يَبِيتَنَّ مِنْ وَرَاءِ الْعَقْبَةِ مِنْ مَنَى لَيْلًا (۱۳۶)
یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حاجی ہرگز منیٰ کی رات (حجرہ) عقبہ کے پیچھے نہ گزارے۔

عن هشام بن عروة، عن أبيه، أَنَّهُ قَالَ فِي الْبَيْتِ بِمَكَّةَ لَيْلًا
مَنَى: لَا يَبِيتَنَّ أَحَدٌ إِلَّا بِمَنَى (۱۳۷)

یعنی، هشام بن عروہ سے مروی وہ اپنے والد (حضرت عروہ بن زبیر) سے روایت کرتے ہیں، آپ نے منیٰ کی راتیں مکہ میں گزارنے کے بارے میں فرمایا کوئی حاجی (یہ راتیں) نہ گزارے مگر منیٰ میں۔

شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین حنفی متوفی ۸۵۵ھ اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں:

قال النووي: هذا يدلُّ على مسألتين: إحداهما أنَّ المسألة هي ليالي أيام التشريق مأمورة به، وهل هو واجب أو مستحب
أبو حنيفة: سنة والآخرون: واجب، والثانية: يجوز للمسافر السقاية أن يتركوا هذا المبيت وينهوا إلى مكة يستقوا بالليل الماء من زمزم (۱۳۸)

۱۳۶۔ البقرى لقاصد لم القرى، الباب الحادى والثلاثون فى المبيت لىالى منى، ما جاء فى حدود منى، ص ۵۴۳

۱۳۷۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البيوت بمكة لىالى منى، برقم: ۲۴۹ (أثر)، ص ۲۷۰

۱۳۸۔ عملة القارى شرح صحيح البخارى، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۷/۲۱۲

یعنی، ”امام نووی“ نے فرمایا یہ حدیث دو مسئلوں پر دلالت کرتی ہے ایک یہ کہ ایام تشریق میں منیٰ میں رات گزارنے کا حکم دیا گیا ہے (اب سوال یہ ہے کہ) کیا یہ واجب ہے یا سنت؟ تو ”امام ابوحنیفہ“ نے فرمایا سنت (مؤکدہ) ہے اور دوسروں نے فرمایا کہ واجب، دوسری یہ کہ اہل سقایہ کے لئے جائز ہے کہ اس رات گزارنے (یعنی ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنے) کو چھوڑ دیں اور مکہ چلے جائیں تاکہ رات میں مکہ میں زمزم پلائیں۔

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نے اس حدیث شریف کے تحت لکھا ہے:

وفى الحديث دليل على وجوب المبيت بمنى وأنه من مناسك الحج، لأن التعبير بالترخصة يقتضى أن مقابلتها عزيمة، وأن الإذن وقع للعلّة المذكورة وإذا لم توجد أو ما فى معناه

والمبيت بمنى قال الجمهور: وفى قول الشافعى، ورواية عن أحمد هو المستحب الحنفية أنه سنة (۱۳۹)

یعنی، حدیث شریف میں منیٰ میں رات گزارنے کے واجب ہونے کی دلیل ہے اور اس لئے کہ یہ رات گزارنا مناسک حج سے ہے کیونکہ رخصت کے ساتھ تعبیر اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ اس کا مقابل عزیمت ہے اور اجازت علت مذکورہ کی وجہ سے واقع ہوئی ہے اور جب مذکورہ علت یا جو اس کے معنی میں ہے نہ پائی گئی تو اجازت نہیں پائی جائے گی، اور منیٰ میں رات گزارنے کا قول جمہور فقہاء نے کیا ہے اور

۱۳۹۔ فتح الباری، کتاب الحج، باب هل مبيت أصحاب السقاية لو غيرهم الخ،

برقم: ۱۷۴۲-۱۷۴۵، ۴/۲۳۸

امام شافعی سے ایک قول اور امام احمد سے ایک روایت میں ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ منیٰ میں رات گزارنا سنت ہے۔

اور اس حدیث شریف کے تحت شارح صحیح مسلم امام ابو العباس احمد بن عمر قرطبی متوفی

۶۵۶ھ لکھتے ہیں کہ

المبيت بمنى ليالي أيام التشريق من سنن الحج بلا خلاف إلا
لنوى السقاية أو للرعاة (۱۴۰)

یعنی، ایام تشریق کی راتیں منیٰ میں گزارنا بلا خلاف سنن حج سے ہے
سوائے اہل سقایہ اور چرواہوں کے۔

اور امام ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ نے اس حدیث شریف کے

تحت لکھا کہ

و الثاني: سنة و به قال ابن عباس و الحسن و أبو حنيفة (۱۴۱)
یعنی، دوسرا یہ کہ سنت ہے اور یہی حضرت ابن عباس، حسن بصری اور ابو
حنیفہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا۔

اور اگر کوئی شخص ایام منیٰ میں رات گزارنے کے لئے منیٰ سے باہر چلا جائے تو حضرت عمر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُسے منیٰ کے اندر رات بسر کرنے کا حکم فرماتے چاہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بن عمر
رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ

وَ كَانَ يَتَعَثُّ مَنْ يُدْخِلُ مَنْ يَنْزِلُ مِنَ الْأَعْرَابِ وَ رَاءَ الْعَقَبَةِ حَتَّى
يَكُونُوا بِمَنْى أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَ الْأَرْزَقِيُّ (۱۴۲)

۱۴۰۔ المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم، کتاب الحج، باب الرخصة في ترك

البيتة بمنى لأهل السقاية، برقم: ۱۱۶۸، ۱۴/۲

۱۴۱۔ شرح صحيح مسلم للنووي، كتاب الحج، باب المبيت بمنى ليالي أيام التشريق إلخ،

برقم: ۲۴۶- (۱۳۱۵)، ۵۳/۹/۵

۱۴۲۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادي و الثلاثون، ما جاء في حدود منى، ص ۵۴۲

یعنی، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس شخص کو بھیجتے جو ان اعرابیوں کو منیٰ
میں داخل کرے جو (حجرہ) عقبہ کے پیچھے (رات گزارنے کے لئے)

اُترے ہیں۔ اس کی تخریج امام مالک (۱۴۳) اور ازرقی (۱۴۴) نے

فرمائی ہے

صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے جنہیں منیٰ سے باہر رات گزارنا ضروری ہوتا وہ حضور

ﷺ سے اس کی اجازت لیتے اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجازت طلب کرنا ایام تشریق کی

راتیں منیٰ میں گزارنے کی اہمیت کو واضح کرتا ہے جیسا کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی

اللہ تعالیٰ عنہ کے ذمے زم زم پلانے کی ذمہ داری تھی اس لئے وہ یہ راتیں منیٰ میں بسر نہیں کر

سکتے تھے تو انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اجازت چاہی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن ابن عمر رضي الله عنهما أنَّ العباسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

رضي الله عنه استأذن النَّبِيَّ ﷺ بِمَكَّةَ لِيَالِي مَنْى، مِنْ

أَسْفَلِ بَيْتِهِ فَأُذِنَ لَهُ (۱۴۵)

یعنی، حضرت عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کریم ﷺ سے اجازت چاہی کہ منیٰ میں رات گزاروں

اس نے اس کی اجازت طلب کی اور نبی کریم ﷺ نے اس کی اجازت فرمائی۔

اس کی روایت میں ہے کہ حضرت عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سقایہ کی وجہ سے نبی کریم ﷺ

سے منیٰ میں رات گزارنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی۔

۱۴۲۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الحج، باب (۷۰) البيوت بمكة ليالي منى، برقم: ۴۸۸

(آل)، ص ۲۷۰

۱۴۴۔ أنبار مكة باب ذرع طواف سبعة بالكعبة، ما جاء في منزل رسول الله ﷺ بمنى و

حدود منى، ۱۷۹/۲

۱۴۵۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب سقاية الحاج، برقم: ۱۶۲۴، ۴۰۲/۲، و باب

هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة ليالي منى؟، برقم: ۱۷۴۵، ۴۲۹/۲

أيضاً صحيح مسلم، كتاب الحج، باب وجوب المبيت بمنى ليالي أيام التشريق إلخ،

برقم: ۲۴۶/۲- (۱۳۱۵)، ص ۶۰۷

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے دیگر ضرورت مندوں کو رخصت مرحمت فرمائی جیسے چرواہے کیونکہ منیٰ میں جانوروں کے چارے کا کوئی سامان نہ تھا چنانچہ شیخ وہی سلیمان نے نقل کیا:

لَا نَ وَادِي مَنَى لَا نَبَاتَ فِيهِ وَلَوْ بَاتُوا لَهَلَكْتُ مُوْاشِيَهُمْ (۱۴۶)

یعنی، کیونکہ وادی منیٰ میں سبزہ نہیں ہے اگر وہ وہاں رات گزاریں تو ان کے مویشی ہلاک ہو جائیں گے۔

کیونکہ چرواہوں کا جانور لے کر منیٰ سے باہر جانا ضروری تھا اس لئے نبی کریم ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنِ الْبَتَّاحِ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ لِرِعَاءِ الْإِبِلِ فِي الْبَيْتِ الْهَلِكَةِ (۱۴۷)

یعنی، بذراحت روایت کرتے ہیں اپنے باپ سے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے منیٰ میں رات گزارنے میں اونٹوں کے چرواہوں کو رخصت مرحمت فرمائی۔

۱۴۶۔ الکافی فی الفقہ الحنفی، الحج و احکامہ، الفصل الثالث، المبيت بمنى (۹) ۸۰۰/۲

۱۴۷۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رمی الحمار، برقم: ۴۲۱۱، ۹۳/۲

ایضاً سنن الترمذی، کتاب الحج، باب الرخصة للرعاة أن يرموا بغيرهم، برقم: ۹۳/۲

ایضاً الموطأ للإمام مالك، کتاب الحج، باب (۷۲) الرخصة فی رمی الحمار، برقم: ۴۲۸/۷۲/۲، ص ۲۷۱

ایضاً سنن الترمذی، کتاب المناسک، باب فی جمرۃ العقبة آتی ساعة ترمى؟ برقم: ۵۳/۲، ۱۸۹۷

ایضاً سنن النسائی، کتاب مناسک الحج، باب رمی الرعاة، برقم: ۶۶، ۲۸۰/۵/۲

اس روایت کے تحت تحقیق سنن ابی داؤد عزت عبید اللہ عاس نے لکھا کہ
هذا رخصة رخصها رسول الله ﷺ للرعاة، لأنهم مضطرون
إلى حفظ أموالهم، فلو أخذوا بالمقام والمبيت بمنى ضاعت
أموالهم وليس حكم غيرهم في هذا كحكمهم (۱۴۸)
یعنی، یہ وہ رخصت ہے جو رسول اللہ ﷺ نے چرواہوں کو عنایت
فرمائی کیونکہ وہ اپنے اموال کی حفاظت کے لئے مجبور تھے اگر وہ منیٰ میں
ٹھہرے رہتے تو ان کے اموال ضائع ہو جاتے اور ان کے غیر کا حکم ان
کے حکم کی مثل نہیں ہے۔

جن لوگوں کا عذر واقعی صالح عذر تھا نبی ﷺ سے وہ لوگ اجازت متمنی ہوئے اور
انہیں اجازت ملی اور صحابہ کرام علیہم الرضوان نے مذکورہ بالا عذر کے علاوہ جب کوئی دوسرا
عذر درپا کرنا کی بجائے مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی رخصت دی جیسے مال کی حفاظت

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سوال کرتے ہوئے سنا کہ آپ نے فرمایا ہم
لوگوں کے مال بیچا کرتے ہیں ہم میں کا ایک مکہ مکرمہ آنا اور مال پر رات
گزارنا ہے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب میں ارشاد فرمایا مگر

۱۴۸۔ تعليق سنن أبي داؤد، برقم: ۱۹۷۵، ۲۴۱/۲

۱۴۹۔ سنن ابی داؤد، کتاب المناسک، باب بیت بمكة ليالي منى، برقم: ۱۹۵۸، ۳۳۶/۲
ایضاً السنن الكبرى للبيهقي، کتاب الحج، باب لا رخصة فی البيوتة بمكة ليالي
منى، برقم: ۹۶۸۹، ۲۴۹/۵

رسول اللہ ﷺ تو آپ نے منیٰ میں رات بسر فرمائی اور وہیں رہے۔

اس لئے شوافع کے نزدیک اگر تینوں راتوں کا قیام ترک کیا تو دم واجب ہوگا اور ایک رات کا قیام ترک کیا تو ایک تہائی دم اور امام مالک کے نزدیک ایک رات کے قیام کے ترک میں کامل دم لازم ہے جیسا کہ "القری لقاصد أم القرى" (۱۰۰) میں ہے۔

اور یہ وجوب دم کا حکم اُن کے نزدیک غیر معذور کے لئے ہے اور اگر معذور ہے تو اس پر دم واجب نہ ہوگا چنانچہ شیخ وہبی سلیمان نے "المجموع" (۱۹۰/۸) کے حوالے سے لکھا:

قال الإمام النووي رحمه تعالى: الأصح المبيت بمنى لغير

المعذور واجب، وإن ترك مبيت الليالي وجب عليه دم (۱۰۱)

یعنی، "امام نووی" علیہ الرحمہ نے فرمایا صحیح ترین قول یہ ہے کہ منیٰ میں

رات گزارنا غیر معذور کے لئے واجب ہے اگر اُس نے منیٰ کی راتوں کا

قیام (منیٰ میں) ترک کر دیا تو اُس پر یہ دم واجب ہے۔

اور امام مالک کے نزدیک غیر معذور کو ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا واجب ہے

ترک کی صورت میں دم لازم ہے اور امام احمد سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک

وجوب کی اور دوسری سنت ہونے کی (۱۰۲)

اور احناف کے نزدیک ایام منیٰ کی راتیں منیٰ میں گزارنا غیر معذور کے لئے سنت

مؤکدہ ہے اور اس کا بلاغہ ترک مکروہ ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم

حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

لما روى أن النبي ﷺ بات بمنى ليالي الرمي و هذه البيوت

سنة عندنا (۱۰۳)

۱۰۰۔ القرى لقاصد أم القرى، الباب الحادي و الثلاثون، ص ۵۴۲

۱۰۱۔ الكافي في الفقه الحنفى، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۸۰۰/۲

۱۰۲۔ الكافي في الفقه الحنفى، أحكام الحج، الفصل الثالث، ۸۰۰/۲

۱۰۳۔ المسالك في المناسك، فصل في دخول مكة بطواف الزيارة، ص ۵۹۳

یعنی، اس لئے کہ مروی ہے کہ بے شک نبی کریم ﷺ نے رمی کی راتیں منیٰ میں گزاریں اور یہ راتیں منیٰ میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت (مؤکدہ) ہے۔

محرر مذہب نعمانی امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

وإن كان أيام منى بمكة غير أنه كان يأتى منى فيرمي

الحجارة، قال: قد أساء و ليس عليه شيء (۱۰۴)

یعنی، اگر ایام منیٰ میں مکہ مکرمہ میں ہے سوائے اس کے کہ وہ منیٰ آتا ہے

اور رمی کرتا ہے، فرمایا اُس نے اسامت کی اور اُس پر (حجہ مانے وغیرہ

سے) کوئی شے لازم نہیں۔

اور شمس النعمہ امام شمس الدین ابو بکر محمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ امام محمد کی مندرجہ بالا

راے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فمنه ما رواه الأئمة و هي البيوت بمنى في ليالي الرمي (۱۰۵)

یعنی، امام احمد وغیرہ لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اُس نے نہیں چھوڑا مگر

سنت کو اور اس کی راتیں منیٰ میں گزارنا سنت ہے۔

اور امام ابو جعفر محمد بن احمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ لکھتے ہیں:

ومن بات في غير منى في أيام الرمي كان مسيئاً ولا شيء

عليه (۱۰۶)

یعنی، جس نے ایام تشریق میں راتیں غیر منیٰ میں گزاریں وہ اسامت

کرنے والا ہے اور اُس پر (حجہ مانے وغیرہ سے) کوئی شے لازم نہیں۔

۱۰۴۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط، كتاب المناسك، باب رمي الحجاره، ۲/۳۵۸

۱۰۵۔ المبسوط للمرخسي، كتاب المناسك، باب رمي الحجاره، ۲/۴۱۱

۱۰۶۔ مختصر الطحاوي، كتاب الحج، باب الفدية و جزاء الصيد، ص ۷۰

قبيبت بها للرمي إي ليالي أيام الرمي هو السنة (١٦٣)

یعنی، پس رمی کے لئے منی میں رات گزارے یعنی ایام رمی کی راتیں (منی میں گزارے) اور یہ سنت ہے۔

صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

دسویں گیارہویں، بارہویں کی راتیں منی میں بسر کرنا سنت ہے نہ مزدلفہ میں نہ مکہ میں نہ راہ میں (۱۶۴)

اور احناف کے نزدیک ایام رمی کی راتیں منی میں گزارنا واجب نہیں ہے جب کہ دیگر کے نزدیک واجب ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا چنانچہ علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

لا تُوجب المبيت في هذه الليالي بمعنى (۱۶۵)

یعنی، ہم یہ راتیں منی میں بسر کرنا واجب نہیں کرتے۔

عدم وجوب کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل سقایہ اور اونٹوں والوں کو رخصت عنایت فرمائی اگر یہ رات گزارنا واجب ہوتا تو آپ ﷺ رخصت مرحمت نہ فرماتے تھے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ منی میں رات بسر کرنے سے مقصود رمی ہے چنانچہ اس طرح حید صاحبی نے لکھا:

وقال الحنفية: المبيت في تلك الليالي بمعنى سنة عندنا

بواجب لأن المقصود الرمي، ولأنه لو كان واجباً لما رخص

في تركه لأهل السقاية و أما استئذان العباسي فلاسقاط الإساءة

الكائنة بسبب الانفراد عن جميع الناس مع الرسول عليه

۱۶۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: صلاة العبد والجمعة في منى،

تحت قوله: قبيبت بها للرمي، ۲/۶۲۰

۱۶۴۔ بہار شریعت، حج کا بیان، طواف فرض، ۲/۶/۸۷

۱۶۵۔ مجمع البحرين، فصل في صفة أفعال الحج، ص ۲۳۱

الصلاة والسلام (۱۶۶)

یعنی، حنفیہ نے کہا کہ یہ راتیں منی میں گزارنا ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے کیونکہ مقصود رمی ہے اور کیونکہ اگر واجب ہوتا تو اس کے ترک کی اہل سقایہ کو رخصت نہ دی جاتی مگر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا اجازت طلب کرنا تو وہ اس اسانت کو ساقط کرنے کے لئے تھا جو انفراد کی وجہ سے تھی کہ تمام لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔

لہذا ان راتوں کا اکثر حصہ مزدلفہ، یا مکہ یا منی کے علاوہ کسی اور جگہ گزارنا مکروہ ہے چنانچہ علامہ محمد بن احمد سمرقندی حنفی متوفی ۵۴۰ھ (۱۶۷) اور علامہ علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۶۸) لکھتے ہیں:

و بكرة ان يبيت في غير منى في أيام منى و يكون مسيئاً

ملاحظاً

یعنی، اگر کوئی منی کے ایام منی (کی راتیں) منی کے غیر میں گزارے (اور ایام منی کے علاوہ جگہ پر رات بسر کرے) تو وہ مسیئاً اور گناہگار ہوگا۔

اور اگرچہ اس کا مقصود رخصت فرمانا ہے مگر اگرچہ اس کا مقصود رخصت فرمانا ہے مگر اگرچہ اس کا مقصود رخصت فرمانا ہے مگر اگرچہ اس کا مقصود رخصت فرمانا ہے

صلى الله عليه وسلم توجه قبل صلاة الظهر، وصلى بيني

الظهر والعصر، والمغرب والعشاء وفي رواية أبي سعيد:

راح النبي ﷺ يوم التروية بعد الزوال، فأتى منى، فصلى الظهر

والعصر والمغرب والعشاء والصبح، وقال البخاري: صلى

۱۶۶۔ الحج والعمرة، حكم المبيت بمعنى ليالي الرمي، ص ۶۸

۱۶۷۔ تحفة الفقهاء، كتاب الحج، باب الإحرام، ص ۲۰۲

۱۶۸۔ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في بيان سنن الحج إلخ، ۲/۱۴۹

الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ بِمَنْىَ (۱۶۹)

یعنی، نبی کریم ﷺ نماز ظہر سے قبل (منیٰ کی طرف) متوجہ ہوئے اور ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔ اور ابو سعید کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ آٹھ ذوالحجہ کو زوال کے بعد روانہ ہوئے پس منیٰ میں تشریف لائے اور ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں ادا فرمائیں۔ اور امام بخاری نے فرمایا کہ ظہر اور عصر کی نمازیں منیٰ میں ادا فرمائیں۔

اور امام مسلم کی روایت ہے کہ

عن جابر قال: فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مَنْى، فَأَهْلَوْا بِالسَّحَجِ وَرَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ، وَالْعَصْرَ، وَالْمَغْرِبَ، وَالْعِشَاءَ، وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ (۱۷۰)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: جب آٹھویں ذوالحجہ آئی تو لوگ منیٰ کی طرف متوجہ ہوئے پس حج مکرم باندھا اور نبی کریم ﷺ سوار ہوئے پس ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازیں منیٰ میں ادا کیں پھر کچھ دیر ٹھہرے یہاں تک کہ سورج طلوع ہوا۔

آٹھ کو منیٰ جانا اور وہاں رات گزارنا سنت ہے اور ترک مکروہ ہے مگر تکب مُسِ (اسانت کرنے والا) ہے چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ

۱۶۹۔ الْقِرَى لِقَاصِدِ أَمِّ الْقُرَى، الْبَابُ السَّابِعُ عَشَرَ فِي التَّوَجُّهِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنْى، مَا جَاءَ (۲) فِي وَقْتِ التَّوَجُّهِ إِلَى مَنْى مِنْ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ، ص ۳۷۶، ۳۷۷

۱۷۰۔ صَحِيحُ مُسْلِمٍ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ حَجَّةِ النَّبِيِّ ﷺ، بِرَقْم: ۱۴۷/۲۹۲۲۔ (۱۲۱۸)،

لکھتے ہیں:

لَا زَالَ الرَّوَاحَ إِلَى مَنْى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ سُنَّةٌ وَتَرْكُ السُّنَّةِ مَكْرُوهٌ إِلَّا لِحَاجَةٍ (۱۷۱)

یعنی، کیونکہ آٹھ ذوالحجہ کو منیٰ جانا سنت ہے اور ترک سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی ضرورت کی بنا پر ہو۔

علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ اس تاریخ میں قیام منیٰ کے تارک کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

وَلَكِنَّةً لِسَاءِ بَتْرَكِهِ الْاِقْتِلَاءُ بِرَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ (۱۷۲)

مخدوم محمد شمس بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

بِوَسْنِ حَبِ عَرَفَةَ وَرَمَى سَقَتِ اسْت (۱۷۳)

یعنی، عرفہ کے رات منیٰ میں ہونا سنت ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

یہاں تک کہ رات کے بعد اور رات کا اکثر حصہ ہے۔

علامہ ابونور کرمانی حنفی (۱۷۴)، علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی (۱۷۵) اور علامہ ابو البرکات عبداللہ احمد بن محمد بن حنفی متوفی ۶۱۰ھ (۱۷۶) لکھتے ہیں اور ”ہدایہ“ و ”کافی نسعی“ کے حوالے سے ملا علی قاری (۱۷۷) نقل کرتے ہیں:

۱۷۱۔ الْمَسَالِكُ فِي الْمَنَاسِكِ، فَصْلُ فِي الرَّوَاحِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنْى، ص ۴۸۷

۱۷۲۔ الْهَدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْإِحْرَامِ، ۱-۱۷۲/۲

۱۷۳۔ حَيَاةُ الْقُلُوبِ فِي زِيَارَةِ الْمَحْبُوبِ، بَابُ بِتْنَجْمٍ، فَصْلُ جِهَارَمٍ، ص ۱۷۱

۱۷۴۔ الْمَسَالِكُ فِي الْمَنَاسِكِ، فَصْلُ الرَّوَاحِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مَنْى، ص ۴۸۷

۱۷۵۔ الْهَدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْإِحْرَامِ، ۱-۱۷۲/۲

۱۷۶۔ الْكَافِي، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْإِحْرَامِ، تَحْتَ قَوْلِهِ ثُمَّ إِلَى عِرْقَاتِ الْبَيْتِ، ۱/۲۲۹/۲

۱۷۷۔ الْمَسَالِكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ خُطْبَةِ يَوْمِ السَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ،

و إن بات بمكة ليلة عرفة و صلى بها الفجر، ثم غدا منها إلى عرقاب و مرّ على منى جاز ذلك و لكنه ميسر. و اللفظ للأول یعنی، پس اگر عرفات کی رات مکہ میں بسر کی اور وہیں نماز فجر پڑھی پھر وہاں سے صبح میں عرفات کو چلا اور منی سے گزرا تو اُسے جائز ہوا لیکن وہ اس میں اسانت کرنے والا ہوا۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و إن بات بمكة تلك الليلة جاز و أساء (۱۷۸)

یعنی، اگر وہ رات مکہ میں گزاری تو جائز ہوا (یعنی حج ہو گیا) اور اس نے اسانت کی۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أي لتريك السنة على القول بها فقال الفارسي تبعاً لما في "المحيط" المبيت بها سنة (۱۷۹)

یعنی، اس کے سنت ہونے کے قول کی بنا پر اس نے سنت ترک کر دیا، پس فارسی نے جو "محیط" میں ہے اس کی اتباع میں کہا کہ منہ سے رات گزارنا سنت ہے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف نمود و حپ عرفہ در مکہ یا عرفات یا در جائے دیگر اسانت کردہ باشد بسبب ترک سنت (۱۸۰)

۱۷۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب خطبة يوم السابع من ذي الحجة فصل في

الزواح ص ۲۰۸

۱۷۹۔ المسلك المنقسط في المتسك المتوسط باب خطبة يوم السابع من ذي الحجة،

فصل في الزواح، ص ۲۰۸

۱۸۰۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب پنجم، فصل چہارم، ص ۱۷۱

یعنی، پس اگر حپ عرفہ مکہ میں ٹھہرا رہا یا عرفات میں یا (منی کے علاوہ) کسی اور جگہ (جیسے مزدلفہ وغیرہ) تو اُس نے ترک سنت کے سبب اسانت کی۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اگر عرفہ کی رات مکہ میں گزاری اور نویں کو فجر پڑھ کر منی سے ہوتا ہوا

عرفات پہنچا تو حج ہو جائے گا مگر راکیا کہ سنت کو ترک کیا (۱۸۱)

اور یہ مہیت (یعنی، رات گزارنا، چاہے فوجی رات ہو یا گیارہ اور بارہ کی راتیں ہوں)

رات کے اکثر حصے سے حاصل ہو گا نہ کہ اقل سے چنانچہ شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

و في "التوضيح" لا يحصل المبيت إلا بمعظم الليل (۱۸۲)

یعنی، رات گزارنا رات کے اکثر حصے سے حاصل ہو گا۔

علامہ عبداللہ بن طبری متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

والعروة في المبيت: الكون بمنى معظم الليل، إذ المبيت ورد مطلقاً، ولا يستيعاب غير واجب اتفاقاً، فأقيم المعظم مقام الكل، ولا فرق بين أول الليل والآخرة (۱۸۳)

یعنی، منی میں رات گزارنے میں معتبر منی میں اکثر رات ہونا ہے، کیونکہ

مہیت مطلقاً وارد ہوا ہے اور استیعاب بالاتفاق واجب نہیں ہے، پس

اکثر کل کے قائم مقام ہے، اور اول رات اور آخر رات میں کوئی فرق

نہیں (یعنی اکثر رات کے اول میں گزارے یا رات کے آخری حصے

۱۸۱۔ بہار شریعت، حج کا بیان، منی کی روانگی اور عرفہ کا قوف، ۱/۶/۶۷

۱۸۲۔ عمدة القاری، کتاب الحج باب بقیة الحاج، برقم: ۱۶۳۴، ۷/۲۱۴

۱۸۳۔ البقری لقاصد آم القری، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لبالي منی، ما جاء فی

وجوب استكمال المبيت فی الليالي الثلاث، ص ۵۴۲

میں گزارے اس میں کوئی فرق نہیں ہے)

ترکِ مہیت منی اگر عذرِ صالح کی بنا پر ہو تو اسانت لازم نہ آئے گی، اُن میں سے دو عذر تو وہ ہیں کہ جن کا ذکر احادیث میں ہے کہ اہل سقایہ اور چرواہے اس معاملہ میں معذور قرار دیئے گئے، ان کے علاوہ امام نووی نے چند عذر مزید بیان فرمائے چنانچہ وہی سلیمان نے امام نووی کے حوالے سے لکھا کہ

والمعذرون: رعاء الإبل و أهل السقاية: و منهم من له مال يخاف ضياعه لو اشتغل بالمبيت أو يخاف على نفسه، أو أن يكون به مرض يشق معه المبيت، أو له مريض يحتاج إلى تعهده (۱۸۴)

یعنی، اور معذورین، اونٹوں کے چرواہے، اور اہل سقایہ اور اُن معذورین میں سے وہ شخص ہے جو مال رکھتا ہو اور اگر وہ مہیت منی (یعنی منی میں رات گزارنے) میں مشغول ہوتا ہے تو اُسے اُس کے ضائع ہونے کا خوف ہے، یا اُسے اپنی جان کا خوف ہے، یا وہ ایسا مریض ہو کہ جس پر مہیت منی شاق ہو یا اُس کا ایسا مریض ہو جو تیمارداری کا محتاج ہو

ائمہ ثلاثہ (امام مالک، شافعی اور احمد) کے نزدیک بلا عذر منی میں رات گزارنے کے ترک پر دم واجب ہوگا اور توبہ لازم ہوگی کیونکہ اُن کے نزدیک مہیت منی واجب ہے اور اگرچہ اس کے ترک پر دم لازم آتا ہے اور اُن کے نزدیک یہ بھی واجب ہے لہذا اس کے بلا عذر ترک پر دم لازم ہوگا اور احتاف کے نزدیک مہیت منی سنت مؤکدہ ہے اور بلا عذر اس کا ترک مکروہ ہے کہ جس پر اسانت لازم ہوگی۔ چنانچہ علامہ مظفر الدین ابن الساعاتی حنفی متوفی ۵۹۴ھ لکھتے ہیں:

و يكره تركه (۱۸۵)

یعنی، اس کا ترک مکروہ ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و ترك السنته مكروه إلا لضرورة (۱۸۶)

یعنی، ترکِ سنت مکروہ ہے مگر یہ کہ کسی شرعی ضرورت کی وجہ سے ہو۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو بات (أكثر ليلها في غير منى) كربة (۱۸۷)

یعنی، اگر رات کا اکثر حصہ غیر منی میں گزارا تو مکروہ ہوا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر انداخت آہنہ را یا یکے از انہا در مکہ یا در طریق، یا در موضع دیگر

غیر منی مکروہ باشد (۱۸۸)

یعنی، جس اگر یہ راتیں یا ان میں سے کوئی ایک رات مکہ مکرمہ میں یا

مکہ مکرمہ میں ہو تو مکروہ ہوا۔

مکہ مکرمہ میں ہو تو مکروہ ہوا۔

اور اگرچہ اس میں راتیں یا ان میں سے کوئی ایک رات مکہ مکرمہ میں یا

مکہ مکرمہ میں ہو تو مکروہ ہوا۔

یعنی، اُن میں سے ہے راتیں یا ان میں سے کوئی ایک رات مکہ مکرمہ میں یا

مکہ مکرمہ میں ہو۔

اور سنت مؤکدہ کے قصد ترک پر اسانت لازم آتی ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

و حکم السنن ای المؤکدة الإساءة بتركها أي لو تركها عملاً (۱۹۰)

یعنی، سنن مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ ان کے عمد ترک پر اسانت لازم آتی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

حکم سنن مؤکدہ لزوم اسانت است ترک یکے ازا نہا عملاً (۱۹۱)

یعنی، حکم سنن مؤکدہ کا لزوم اسانت ہے ان میں سے کسی ایک کو عمد ترک کرنے کے سبب سے۔

اور لزوم اسانت سے اس عمل کا ثواب ناقص ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی

اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و حکمها أي حکم المكروهات دخول النقص أي نقص

الثواب في العمل و خوف العقاب أي تحقق العقاب في تركها

فيه السنة المؤکدة و تحقق العذاب في ترك الإساءة

یعنی، مکروہات کا حکم عمل میں ثواب کا ناقص ہونا ہے اور خوف عقاب

یعنی جس میں سنت مؤکدہ کو ترک کیا اس میں عقاب کے تحقق کا خوف

ہے اور جس میں واجب کو ترک کیا اس میں عذاب کا تحقق۔

۱۹۰۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب فرائض الحج، فصل فی سنتہ، ص ۸۲

۱۹۱۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ، فصل سیوم، ص ۴۸

۱۹۲۔ لباب المناسک مع شرحه للقاری، باب فرائض الحج، فصل فی مکروہاتہ و ہی

کثیرہ، ص ۸۵

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

حکم مکروہات آن ست کہ ناقص شود ثواب عملی کہ واقع گردد در وی فعل

مکروہہ و لازم آید خوف عتاب در ترک سنت مؤکدہ و خوف عذاب در

ترک واجب (۱۹۳)

یعنی، مکروہات کا حکم یہ ہے کہ جس میں یہ فعل مکروہہ واقع ہو اس عمل کا

ثواب ناقص ہو جاتا ہے اور سنت مؤکدہ کے ترک میں خوف عتاب

اور ترک واجب میں خوف عذاب لازم آتا ہے۔

۳۔ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کو روانہ ہونا سنت مؤکدہ ہے چنانچہ حدیث

شریف میں ہے کہ

عن جابر حدیث الطویل، و فیہ أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَتَى

الْمُزْدَلِفَةَ صَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ، ثُمَّ اضْطَحَّ حَتَّى طَلَعَ

الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ، ثُمَّ رَكِبَ الْقُصُوءَ حَتَّى أَتَى الْمَشْعَرَ

الْحَرَامَ، وَاقِفًا حَتَّى أَسْفَرَ جِلْدًا ثُمَّ دَفَعَ قَبْلَ طُلُوعِ

الشَّمْسِ (۱۹۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث میں مروی ہے اور اس

میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (عرفات سے) مزدلفہ تشریف لائے

تو مغرب و عشاء کی نمازیں ادا فرمائیں پھر آرام فرما ہوئے یہاں تک

کہ فجر طلوع ہوئی، پس نماز فجر ادا فرمائی، پھر قصواء اوٹنی پر سوار ہوئے

یہاں تک کہ مشعر حرام تشریف لائے وہیں وقوف میں رہے یہاں تک

کہ خوب اُجالا ہوا پھر طلوع آفتاب سے قبل (منیٰ کو) لوٹے۔

۱۹۳۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقدمہ، فصل سیوم، ص ۵۰

۱۹۴۔ البیرونی لقاصد آم القری، الباب التاسع عشر فی الإفاضة من عرفة و الوقوف بالمزدلفة

ما جاء (۱۶) فی التبکیر بالصبح بالمزدلفة، ص ۴۲۵

امام بخاری کی حضرت عمرو بن میمون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ

قال: شَهِدْتُ عُمَرَ صَلَّى بِحَجَمِ الصُّبْحِ، ثُمَّ وَقَفَ فَقَالَ: إِنَّ الْمَشْرِكِينَ كَانُوا لَا يَفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ بُيْرٌ، وَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ (۱۹۵)

یعنی، میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حاضر ہوا آپ نے مزدلفہ میں فجر کی نماز ادا فرمائی پھر وقوف فرمایا، پس فرمایا مشرکین مزدلفہ سے سورج طلوع ہونے تک نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے اے شیر! روشن ہو جا اور بے شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت کی پھر سورج نکلنے سے پہلے منیٰ کو لوٹے۔

اور محبت طبری نے اس روایت کو ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

عن عمرو بن ميمون قال: شَهِدْتُ عُمَرَ جِئْنَا صَلًى بِحَجَمِ الصُّبْحِ قَالَ: إِنَّ الْمَشْرِكِينَ كَانُوا لَا يَلْقَعُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ بُيْرٌ، وَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ فَلَقَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۹۶)

یعنی، عمرو بن میمون سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر تھا جب آپ نے مزدلفہ میں نماز فجر ادا فرمائی، فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے نہیں لوٹتے تھے یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا اور کہتے تھے اے شیر! روشن ہو جا، اور بے شک نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی اور طلوع آفتاب سے

۱۹۵۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب منیٰ یلقع من جمع، رقم: ۴۱۵/۱۰۱۶۸

۱۹۶۔ القری لقاصد تم القرى، الباب العشرون فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷

قبل منیٰ کو لوٹے۔

عن ابن عمر قال: إِنَّ الْمَشْرِكِينَ كَانُوا لَا يَفِيضُونَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، وَ يَقُولُونَ: أَشْرِقَ بُيْرٌ، وَ إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَالَفَهُمْ، ثُمَّ أَقَاضَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ (۱۹۷)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا بے شک مشرکین مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل نہیں لوٹتے تھے اور کہتے تھے (جبل) ہیر روشن ہو جا اور نبی کریم ﷺ نے اُن کی مخالفت فرمائی پھر طلوع آفتاب سے قبل لوٹے۔

و عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمَرَ وَ عَفَّانَ لَا يَفِيضُونَ قَبْلَ حَجَّتِهِمْ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ حَتَّى تَنْظُرَ الْإِبِلُ مِنْ خَلْفِهَا (۱۹۸) أخرجه سعيد بن منصور

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے آپ نے فرمایا میں نے اپنے والدین کو اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ یہ حضرات اپنے مزدلفہ سے منیٰ کو نہ لوٹتے تھے یہاں تک کہ اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ دیکھ لیں۔

عن جابر بن زيد قال: وَقَّتْ الدَّقْعَةُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِذَا أَبْصَرَتِ الْإِبِلُ أَخْفَاقَهَا (۱۹۹) أخرجه سعيد بن منصور

۱۹۷۔ هداية السالك إلى المناهج الأربعة في المناسك، الباب الحادي عشر، فصل في

النفق من مزدلفة إلى منى، ۱۰۷۴/۲

۱۹۸۔ القری لقاصد تم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷

۱۹۹۔ القری لقاصد تم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷

یعنی، حضرت جابر بن زید سے مروی ہے فرمایا مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹنے کا وقت وہ ہے جب اونٹ اپنے پاؤں رکھنے کی جگہ کو دیکھ لے۔

عن نافع قال: سَمِعَ ابْنَ الزُّبَيْرِ لِلنَّفْعَةِ، فَقَالَ ابْنُ عَمَرَ: تَرِيدُونَ الْحَاہِلِيَّةَ؟ فَلَقَعَ ابْنُ عَمَرَ، وَدَفَعَ النَّاسَ مَعَهُ (۲۰۰) أخرجه سعيد بن منصور

یعنی، نافع تابعی سے مروی ہے کہ فرمایا مزدلفہ سے منیٰ کو لوٹنے کے لئے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے خوب اُجالا ہونے کا انتظار کیا تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم لوگ زمانہ جاہلیت والے عمل کا ارادہ رکھتے ہو (یعنی سورج نکلنے کا انتظار کر رہے ہو)، پس حضرت ابن عمر منیٰ کو لوٹے اور آپ کے ساتھ لوگ بھی لوٹے۔

قال طاووس: كان أهل الحاهلية يلقعون من عرفة قبل أن تغيب الشمس و من المزدلفة بعد أن تطلع الشمس، و يقولون: أشرق ثبير كما نغير فأخبره الله هذه، و قلم هذه، قال الشافعي يعني قلم المزدلفة قبل أن تطلع الشمس (۲۰۱) إلى أن تغيب الشمس (۲۰۱)

یعنی، طاووس نے فرمایا کہ اہل جاہلیت میں عرفات سے (مزدلفہ کو) سورج غروب ہونے سے قبل اور مزدلفہ سے (منیٰ کو) سورج طلوع ہونے کے بعد لوٹتے تھے اور کہتے تھے ثبیر روشن ہو جاتا کہ ہم جگہ بدلیں تو اللہ تعالیٰ نے اسے مؤخر کر دیا اور اُسے مقدم کر دیا، امام شافعی نے

۲۰۰۔ القری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷۴

۲۰۱۔ القری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷۴

فرمایا مطلب ہے کہ مزدلفہ سے لوٹنے کو سورج نکلنے پر مقدم فرمایا اور عرفہ کے قیام کو سورج غروب ہونے تک مؤخر فرمایا۔

احادیث و آثار کو نقل کر کے علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

قال أهل العلم: و هذه سنة الإسلام، أن يُلَقَّعَ من المزدلفة عند الأسفار قبل طلوع الشمس (۲۰۲)

یعنی، اہل علم نے فرمایا یہ سنت اسلام ہے کہ خوب اُجالا ہو جانے کے وقت طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور امام عزالدین بن جماعہ کتابی متوفی ۷۷۷ھ لکھتے ہیں:

و السنة: أن يتوجهوا إلى منى قبل طلوع الشمس و عليهم السكينة بالاتفاق، اقتداءً بالنبي ﷺ (۲۰۳)

یعنی، سخت ہے کہ طلوع آفتاب سے قبل لوٹیں اور لوٹتے وقت اُن پر سکینہ ہو، اتفاقاً، اقتداءً بالنبی ﷺ کی اقتدا کرتے ہوئے۔

علامہ شافعی نے ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

الحاصل أن الإفاضة على وجه السنة أن يكون بعد الإسفار من الصعبر الحرام (۲۰۴)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ مزدلفہ سے سفت کے مطابق رجوع یہ ہے کہ وہ (یعنی منیٰ کو لوٹنا) خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مہر حرام سے ہو۔

۲۰۲۔ القری لقاصد أم القرى، الباب العشرون، فی الإفاضة من المزدلفة و فی الرمی، ما جاء

(۱) فی وقت الإفاضة ص ۲۷۴

۲۰۳۔ هداية السالك الباب الحادي عشر: فی الخروج من مكة المشرقة إلخ، ۱۰۷۵/۲

۲۰۴۔ المسلك المنقسط فی المتسك المتوسط، باب أحكام المزدلفة فصل فی آداب

التوجه إلى منى، ص ۲۴۴

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

چون فارغ شود از وقوف مزدلفہ و اسفار بسیار شود پس سنت است کہ
افاضہ نماید از مزدلفہ ہمراہ امام قبل از طلوع شمس (۲۰۵)

یعنی، جب وقوف مزدلفہ سے فارغ ہو جائے اور خوب اُجالا ہو جائے تو سنت
یہ ہے کہ امام کے ساتھ سورج نکلنے سے قبل مزدلفہ سے (منیٰ کو) لوٹے۔

اور دوسرے مقام پر سنیں مؤکدہ کے بیان میں لکھتے ہیں:

و از انہا خروج نمودن از مزدلفہ برای رجوع بسوی منیٰ قبل از طلوع
شمس (۲۰۶)

یعنی، سنیں مؤکدہ میں سے ہے مزدلفہ سے منیٰ کی جانب لوٹنے کے لئے
طلوع آفتاب سے قبل نکلنا۔

لہذا ثابت ہوا کہ طلوع آفتاب سے قبل مزدلفہ سے منیٰ کو لوٹنا سنت مؤکدہ ہے اور طلوع
آفتاب کے وقت مزدلفہ میں رہنا اور منیٰ کو نہ لوٹنا سنت مؤکدہ کے خلاف ہے اگرچہ اس پر کچھ
لازم نہیں آئے گا اور وہ سنت مؤکدہ کو ترک کرنے کی وجہ سے اسامت کرنے والا کہلائے گا۔

چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و کذا لو دَقَعَ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ سِوَاءَ أَفَاضٍ مَعَهُ أَمْ لَا، وَ لَوْ
مِنْهُ شَيْءٌ، وَ يَكُونُ مُسِيئًا لِتَرْكِهِ السُّنَّةَ (۲۰۷)

یعنی، اور اسی طرح اگر طلوع شمس کے بعد لوٹا، چاہے امام کے ساتھ لوٹا یا
نہ، تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا اور وہ سنت کو ترک کرنے کی وجہ سے

۲۰۵۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از
مزدلفہ بسوی منیٰ، ص ۱۹۸

۲۰۶۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، مقلعہ، فصل سیوم در بیان فرائض الحج، ص ۴۷

۲۰۷۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط باب أحكام المزدلفة، فصل فی آداب
لتوجه إلى منیٰ، ص ۲۴۴

اسامت کرنے والا ہوگا۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر توقف کردنا طلوع شمس در مزدلفہ خلاف سنت کردہ باشد ولیکن
لازم نہ باشد بروئے چیزے از کفارت (۲۰۸)

یعنی، پس اگر وہ طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں ٹھہرا رہا تو خلاف سنت کیا
لیکن اس وجہ سے اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا۔

علامہ سید محمد امین عابدین حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب درمختار علامہ علاء الدین حصکلی حنفی
متوفی ۱۰۸۸ھ کی عبارت ”و إذا أسفر جلدًا أتى منى“ (یعنی جب خوب اُجالا ہو جائے تو منیٰ
آئے) کے تحت لکھتے ہیں:

و قَسَرَ “الإمام” الإسفار بحيث لا يبقى إلى طلوع الشمس إلا
مقدار ما يصلی ركعتين، و إن دَقَعَ بعد طلوع الشمس، أو قبل
الطلوع، فليس في الفجر فقد لاء، و لا شيء عليه “هندية” “ط”
و ما في منى من نسخ “القدوري”؛ و إذا طلعت الشمس أفاض
الإمام قال في “الهداية”؛ إنه غلط، لأن النبي ﷺ دَقَعَ قبل
طلوع الشمس و تمامه في “الشرنبلالية” (۲۰۹)

یعنی، اور امام نے خوب اُجالے کی تفسیر اس طرح کی کہ طلوع آفتاب میں صرف اتنا
وقت باقی رہ جائے کہ جس میں (مسنون قرأت کے ساتھ) دو رکعت ادا کی جاسکیں اور اگر
طلوع آفتاب کے بعد (مزدلفہ سے) لوٹا یا لوگوں کے نماز فجر پڑھ لینے سے قبل (اور طلوع فجر

۲۰۸۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب ہفتم، فصل ششم در بیان کیفیت رجوع از

مزدلفہ بسوی منیٰ، ص ۱۹۸

۲۰۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی الوقوف بمزدلفہ تحت قولہ:
إذا أسفر جلدًا، ۲/۶۰۵، ۶۰۶

کے بعد) لوٹا تو اس نے اسامت کی اور اس پر کچھ لازم نہیں ”ہندسہ“ (۲۱۰)
 ”طحاوی“ (۲۱۱) اور جو ”قدوری“ (۲۱۱) کے نسخوں میں واقع ہے کہ جب سورج طلوع

۲۱۰۔ الفتاویٰ الهندیہ، کتاب المناسک، الباب الخامس فی کیفیۃ اداء الحج، ۲۲۱/۱

۲۱۱۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، تحت قوله: إذا أسفر جلد، ۵۰۵/۱

۲۱۲۔ صاحب ہدایہ کے اس مسئلہ سے یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ فقہاء کرام دینی مسائل میں کتنے محتاط تھے جو مسئلہ دلائل کے موافق ہوتا اُسے لے لیتے ورنہ توقف فرماتے، صاحب ہدایہ نے جب یہ لکھا ہے کہ ”ہدایہ“ میں لکھا ہے اور اس کی تائید علامہ قاسم بن قطلوبغا کی نقل سے بھی ہو جاتی ہے، کیونکہ علامہ قاسم نے ”النصیح و الترجیح“ میں ”مختصر قدوری“ کی جو عبارت نقل کی وہ اس طرح ہے ”قوله: وإذا طلعت الشمس أفاض الإمام والناس حتى يأتوا منى“ اور علماء کرام نے اس کے چند جوابات دیئے ہیں اُن میں سے ایک یہ ہے کہ (صاحب قدوری کی طرف منسوب قول) ”جب سورج طلوع ہو جائے“ کا مطلب ہے کہ جب طلوع ہونے کے قریب ہو جائے چنانچہ علامہ اکمل الدین بامرتی حنفی لکھتے ہیں:

و أقول معنى قوله: وإذا طلعت الشمس: إذا قربت إلى الطلوع، وفعل ذلك اعتماداً على ظهور المسألة

یعنی، میں کہتا ہوں صاحب ہدایہ کے نقل کر دو قول ”اور جب سورج طلوع ہو جائے“ کا مطلب ہے جب سورج طلوع ہونے کے قریب ہو اور مصنف نے مسئلہ کے ظہور کی بنا پر ایسا کیا (العناصیر شرح الہدایہ، کتاب الحج، باب الإحرام، ۵۰/۲)

اور بعض علماء کرام نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شربلائی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں کہ

وقال الثقات: الغلط وقع من الكاتب لا من القدوري نفسه، ألا ترى الشيخ أيا النصير البغدادی رحمه الله و هو من تلامذة الشيخ أبي الحسين القدوري رحمه الله فقد أثبت لفظ القدوري في هذا الموضع في ”شرحه“ بقوله قال: ”ثم يفيض الإمام من مزدلفة قبل طلوع الشمس والناس معه حتى أتى منى“ و أثبت الإمام القدوري في ”شرحه“ لمختصر الكرخي مثل هذا أيضاً فقال: ”و يفيض الإمام قبل طلوع الشمس

ہو جائے تو امام لوٹے، ”ہدایہ“ (۲۱۳) میں فرمایا کہ یہ غلط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ (مزدلفہ سے منیٰ کو) طلوع آفتاب سے قبل لوٹے تھے اور یہ تمام ”شربلائیہ“ (۲۱۴) میں ہے۔

قیاتی منیٰ“ (غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الأحکام، کتاب الحج، تحت قوله: و إذا أسفر، ۲۲۷/۱)

یعنی، علامہ قاتلی نے (ہدایہ کی شرح ”غایۃ البیان“ کتاب الحج، باب الإحرام، ۲۱۱/ب مبرس) کہا غلطی کاتب سے ہوئی ہے نہ کہ امام قدوری علیہ الرحمہ سے، کیا تم نے نہیں دیکھا کہ شیخ ابوالنصر بغدادی علیہ الرحمہ جو شیخ ابوالحسین قدوری کے شاگردوں میں سے ہیں انہوں نے اپنی شرح میں اس مقام پر امام قدوری کا جلفظ ثابت رکھا وہ یہ ہے کہ ”پھر امام مزدلفہ سے سورج نکلنے سے قبل لوٹے اور لوگ اُس کے ساتھ (لوٹیں) یہاں تک کہ منیٰ آئے“ اور امام قدوری نے ”مختصر کرخی“ پر اپنی شرح میں بھی اس کی مثل ثابت رکھا پس امام قدوری نے فرمایا کہ ”امام طلوع آفتاب سے قبل لوٹے پس منیٰ آئے“۔

اور اب ”مختصر القدوری“ کے نسخے صحیح تھے ہیں، احقر کی نظر سے ”مختصر القدوری“ کے نسخے سے زائد نسخے گزرے ہیں اور میں نے کسی میں بھی یہ غلطی نہیں پائی ہے، جیسے دارالکتب اسلامیہ لاہور کے شیخ کمال محمد محمد عویضہ کی تحقیق سے چھپا ہوا نسخہ، ضیاء العلوم پبلی کیشنز، راولپنڈی کے ”مختصر القدوری“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ الفاروق الاعظم، تہران سے شیخ غلام محمد علی شاد علی نقی کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ بشری، کراچی سے حاشیہ ”المختصر الضروري“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العربیۃ بیروت سے ”الباب“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، مکتبہ حقانیہ، ملتان سے ”الحوہرۃ النیرۃ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، میر محمد کتب خانہ، کراچی سے ”الحوہرۃ النیرۃ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت سے ”الحوہرۃ النیرۃ“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ، دارالکتب العلمیۃ، بیروت سے ”النصیح و الترجیح“ کے ساتھ چھپا ہوا نسخہ۔

۲۱۳۔ الہدایہ کتاب الحج، باب الإحرام، ۱۷۷/۲-۱، اور اس میں ”قدوری“ کی جگہ ”مختصر“ ہے اس کے علاوہ یہاں ”إنه غلط“ ہے جب کہ ”ہدایہ“ میں ”هنا غلط“ ہے اور اس کے بعد ہے کہ ”و النصیح: أنه إذا أسفر أفاض الإمام والناس“ اس کے بعد وہی عبارت ہے جسے علامہ شامی نے نقل کیا۔

۲۱۴۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الأحکام، کتاب الحج، تحت قوله: و إذا أسفر الخ

ہاں اگر حاجی خوب اُجالا ہو جانے کے بعد مشعر حرام سے منی کو چلا اور لوگوں کے ازدحام یا کسی اور وجہ سے سے خود و مزدلفہ سے ابھی نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا تو اس صورت میں وہ سنت کا خلاف کرنے والا اسامت کا مرتکب نہ ہوگا چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

حتى لو طلع الشمس عليه و هو بمزدلفة لا يكون مخالفاً
للسنة (۲۱۵)

یعنی، (خوب اُجالا ہونے کے بعد حاجی مشعر حرام سے چلا) حتیٰ کہ اس پر سورج طلوع ہو گیا اور وہ (ابھی) مزدلفہ میں تھا تو سنت کا مخالف نہ ہوگا۔

اب وہ لوگ کہ جن کے خیمے مزدلفہ میں ہوں وہ تین مؤکدہ سنتوں کا قصد خلاف کریں گے ایک تو یہ کہ وہ جب ۸ ذوالحجہ کو مکہ مکرمہ سے آئیں گے تو بجائے منی کے مزدلفہ میں قیام کریں گے جب کہ منی میں قیام سنت مؤکدہ تھا، اور اس کے ترک میں ردافض کے ساتھ مشابہت بھی ہے کہ وہ اس تاریخ کو منی نہیں آتے، دوسری یہ کہ جب وہ شب مزدلفہ کے بعد اپنے خیموں کو لوٹیں گے تو سورج نکلنے کے بعد تک مزدلفہ میں ہی رہیں گے جب کہ سورج نکلنے سے قبل مشعر حرام سے منی کو لوٹنا سنت مؤکدہ تھا، اور ان کو اس شخص پر قیاس کر کے مخالفت سنت کے ارتکاب سے بری نہیں کیا جاسکتا جو خوب اُجالا ہونے کے بعد مشعر حرام سے منی میں مزدلفہ کی حدود سے نہ نکلا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا کیونکہ وہ عازم منی ہے اور علامہ ابن کثیر نے کیونکہ اس کی قیام گاہ منی نہیں مزدلفہ ہے، اس طرح سنت کی مخالفت اور مشرکین کے عمل سے اس سے وہ لوگ خارج ہوگی جب کہ نبی کریم ﷺ نے مشرکین کی مخالفت کا قصد فرمایا تھا، اور اس سے وہ لوگ خارج

ہیں جو مزدلفہ میں خیمہ ہونے کے باوجود سنت کی موافقت اور مشرکین کی مخالفت کا قصد کرتے ہیں لیکن ایسے اقل قلیل ہیں جن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور تیسری یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منی میں بسر کرنا سنت مؤکدہ ہے جب کہ مزدلفہ کے مقیم اس سے محروم رہتے ہیں، یہ تینوں سنتیں مؤکدہ ہیں اور ان کا ارتکاب مکروہ اور لؤوم اسامت کا سبب اور محرومی کا

باعث ہے۔

اس معاملے میں گروپ لیڈران کو چاہئے کہ وہ غور کریں اور اپنے ساتھ آنے والے حاجیوں کے لئے ان مؤکدہ سنتوں کی ادائیگی آسان بنائیں اور ان کے ترک کا التزام نہ کریں، ان لوگوں کا مزدلفہ میں قیام اور مکہ میں قیام برابر ہے بلکہ مزدلفہ میں قیام سے ان کا مکہ میں قیام بہتر ہے کیونکہ مزدلفہ میں قیام سے تین مؤکدہ سنتیں ترک ہوئیں جب کہ مکہ میں قیام سے دو، ایک آٹھ کو منی پہنچ کر ۹ کی رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنے کی سنت اور دوسری گیارہ اور بارہ کی راتوں کا اکثر حصہ منی میں گزارنے کی سنت، اور دس کی صبح سورج نکلنے سے قبل منی کو نکلنے کی سنت فوت نہ ہوئی تو اس لحاظ سے مزدلفہ میں قیام سے مکہ میں قیام بہتر ہوا۔

اور یہ کہنا کہ یہ نیو منی ہے جو دن کو منی اور رات کو مزدلفہ یا رات کو منی اور دن کو مزدلفہ ہے اس کی کوئی شرعی حقیقت نہیں ہے کیونکہ منی کی حد لمبائی میں حجرہ عقبہ سے وادی مختر تک ہے حجرہ عقبہ اور وادی مختر دونوں اس میں شامل نہیں ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لَمْ يَكُنْ حِدُّ مَنْى إِلَى الْحِمَرِ مِنْ مَنْى، وَ اقْرَبُ إِلَى مَكَّةَ فَإِنَّهَا خَارِجَةٌ

عن حد منى (۲۱۶)

یعنی، وہ منی کے حمرات میں سے اقصیٰ حجرہ ہے اور مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہے اس لیے حد منی سے خارج ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

هِيَ ثَالِثُ الْحِمَرَاتِ عَلَى حَدِّ مَنْى مِنْ جِهَةِ مَكَّةَ وَ لَيْسَتْ مِنْ

مَنْى (۲۱۷)

یعنی، حجرہ عقبہ یہ حمرات میں سے مکہ کی جہت تیسرا حجرہ ہے اور یہ منی میں

نہیں ہے۔

اور وادیِ مُثَرِّم کے بارے میں لکھتے ہیں کہ

و فی "البحر": وادی مُحَسِّرٍ مَوْضِعٌ فَاصِلٌ بَيْنَ مَنًى وَ مَزْدَلِفَةَ
لَيْسَ مِنْ وَاحِلَةٍ مِنْهَا، قَالَ الْأَزْرَقِيُّ وَ هُوَ خَمْسَمِائَةُ ذِرَاعٍ وَ
رُبْعُونَ ذِرَاعًا ۖ لِأَنَّهُ مَوْقِفُ النَّصَارَى هُمْ أَصْحَابُ
الْفِيلِ (۲۱۸)

یعنی، اور "بحر الرائق" (۲۱۹) میں ہے کہ وادیِ مُثَرِّم منیٰ اور مزدلفہ کے
مابین (حدّ) فاصل ہے دونوں میں سے کسی سے نہیں ہے (یعنی نہ منیٰ
سے نہ مزدلفہ سے) علامہ ابو الولید محمد بن عبد اللہ بن احمد کی ازرقی متوفی
۲۴۴ھ فرماتے ہیں کہ وہ پانچ سو چالیس ہاتھ ہے اہ کیونکہ یہ موقفِ
نصاریٰ ہے جو ہاتھی والے تھے۔

اور علامہ محبت الدین طبری شافعی متوفی ۶۹۴ھ (۲۲۰) اور ابن الفیاء حنفی (۲۲۱) نقل
کرتے ہیں کہ

عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: أين منى؟ قال: من العقبة إلى
وادی مُحَسِّرٍ، قال عطاء: فلا أحبُّ أن يتردّد الحجاج بين
العقبة إلى وادی مُحَسِّرٍ أخرجه الأزرقی
یعنی، ابن حرج سے مروی ہے کہ میں نے عطاء (تابعی) سے پوچھا کہ

۲۱۸۔ ردّ المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی الوقوف بمزدلفة، ۶/۳

۲۱۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله:

۲۲۰۔ القری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لبالی منى، ما جاء (۲)

فی حدود منى، ص ۵۴۳

۲۲۱۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر: فی الخروج من مكة إلى منى ثم عرفة، يوم التروية،

۱۴۱۵/۳

منیٰ کہاں ہے؟ انہوں نے فرمایا جمرہ عقبہ سے لے کر وادیِ مُثَرِّم تک،
عطا نے فرمایا، پس میں اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی (قیام منیٰ کے
لئے) اترے مگر عقبہ کے بعد سے وادیِ مُثَرِّم تک، علامہ ازرقی نے اس
کی تخریج فرمائی ہے۔

علامہ محبت طبری (۲۲۲) نے اس باب میں اثر عمر، وابن عباس، ومجاہد رضی اللہ عنہم نقل
کرنے کے بعد لکھا جسے علامہ ابن الفیاء حنفی (۲۲۳) نے بھی نقل کیا کہ:

فی هذه الأحادیث دلالة على أن حد منى من وادی مُحَسِّرٍ
إلى جمره العقبة، وليس وادی مُحَسِّرٍ منه
یعنی، ان احادیث میں اس بات پر دلالت ہے کہ منیٰ کی حد وادیِ مُثَرِّم
سے جمرہ عقبہ تک ہے اور وادیِ مُثَرِّم منیٰ سے نہیں ہے۔

علامہ ابن الفیاء حنفی متوفی ۶۵۴ھ لکھتے ہیں:

وادی مُحَسِّرٍ: مسيل ماء فاصل بين مزدلفة ومنى، و هو
ليس من منى، ونقل القاضي عز الدين بن جماعة اتفاق
الأئمة الأربعة على ذلك (۲۲۴)

یعنی، وادیِ مُثَرِّم: پانی بہنے کی جگہ جو مزدلفہ اور منیٰ میں فاصل ہے اور وہ

۲۲۲۔ القری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لبالی منى، ما جاء (۲)

فی حدود منى، ص ۵۴۳

۲۲۳۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر: فی الخروج من مكة إلى منى ثم عرفة، يوم التروية،

۱۴۱۵/۳

۲۲۴۔ البحر العمیق، الباب الحادی عشر: فی الخروج من مكة إلى منى، مطلب: وادی

مَحَسِّرٍ، ۱۶۵۱/۳

منی سے نہیں ہے قاضی عز الدین جماعہ (۲۱۵) نے اس پر ائمہ اربعہ سے اجماع نقل کیا ہے۔

اور منی تقریباً دو میل لمبی گھاٹی ہے جو حجرہ عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر وادی مٹر تک ختم ہوتی ہے اس لئے اس کی لمبائی زیادہ اور چوڑائی بہت کم ہے اور اس کے اطراف میں جو پہاڑ ہیں اُن کا اندرونی حصہ منی سے اور بیرونی منی سے خارج ہے یہی چوڑائی میں اس کی حد ہے چنانچہ علامہ محبت الدین طبری متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

منی شعب طویل نحو میلین و عرضہ یسیر و الحبال المحیطۃ بہ: ما أقبل منها علیہ قہو من منی، و ما أدبر فلیس من منی (۲۱۶)

یعنی، منی تقریباً دو میل کی مقدار طویل گھاٹی ہے اس کی چوڑائی تھوڑی ہے اور پہاڑ جو اسے احاطہ کئے ہوئے ہیں اُن کی جو سامنے کی طرف ہے وہ منی ہے اور جو پچھلی طرف ہے وہ منی سے نہیں ہے۔

لہذا گیری فیصل سے لے کر وادی مٹر تک حصے میں خیمے نصب کر کے اُسے نیو منی کا نام دیا گیا ہے اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے اس جگہ موجود شخص مزدلفہ میں نہیں ہے۔ اور اس جگہ رات گزارنا مزدلفہ میں رات گزارنا ہے نہ کہ منی میں۔ اور گروپ لیڈران میں سے جو اپنے گروپ کے لئے اس جگہ خیمے چال کر کے اسے

۲۲۵۔ ہدایۃ السالک الباب الحادی عشر فی الخروج من مکة إلى منی إلخ، ۱۰۷۴/۲ و قبہ: و وادی مَحَبَّر، مَحَبَّرٌ ماءٌ فاصلٌ بین مزدلفۃ و منی، کذا نقل الفوی رحمہ اللہ عن الشافعیۃ، و جزم بأنہ لیس منی، و هو قول الثلاثة یعنی، وادی مٹر: پانی بہنے کی جگہ ہے جو مزدلفہ اور منی کے درمیان ہے اس طرح امام نووی علیہ الرحمہ نے شافعیہ سے نقل کیا ہے اور جزم فرمایا کہ یہ منی نہیں ہے اور یہی ائمہ ثلاثہ کا قول ہے۔

۲۲۶۔ القبری لقاصد أم القرى، الباب الحادی و الثلاثون فی المبيت لبالی منی، ما جاء (۲) فی خلود منی، ص ۵۴۳

چاہئے کہ وہ لوگوں کو اس کی کوئی مالی و مادی منفعت بتا کر راغب نہ کرے کیونکہ ایک تو مؤکدہ سنن کا ترک ہے اور دوسرا یہ کہ یہ مؤکدہ سنن ترک کروانے کا سامان کرنا پھر اس کی رغبت دلانا ایک شنیع فعل ہے، یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی فجر کی دو مؤکدہ سننوں، یا ظہر کی چار یا دو مؤکدہ سننوں یا مغرب یا عشاء کی دو مؤکدہ سننوں کے ترک کی ترغیب دلائے اور کہے سنت ہی ہے اور کیا ہے اگر چھوڑ دی تو کچھ لازم نہیں آئے گا اور مزید برآں اس کے چھوڑنے کے فائدے بتائے کہ اگر تو یہ سننیں چھوڑ دے گا تو تیرا اتنا وقت بچے گا جس میں تو اتنے روپے کما لے گا، کوئی مسلمان ایسا کرنا تو دور کی بات ہے ایسا کرنے کا تھوڑا بھی نہیں کر سکتا کہ وہ مسلمانوں کو نماز کی مؤکدہ سننیں چھوڑنے کا مشورہ دے یا رغبت دلائے یا چھوڑنے کے فوائد گنوائے، اگر یہ نماز کی مؤکدہ سننیں ہیں تو وہ حج کی مؤکدہ سننیں ہیں۔ ان کو چھوڑنے کا مشورہ دینا ایسا ہی ہے جیسا مقیم کو نماز کی مؤکدہ سننیں چھوڑنے کا مشورہ دینا، ان کو چھوڑنے کی رغبت دلانا ایسا ہی ہے جیسا نماز مؤکدہ سننیں چھوڑنے کی رغبت دلانا، ان کے ترک کے فوائد گننا ایسا ہی ہے جیسا نماز کی مؤکدہ سننوں کو چھوڑنے کے فوائد گننا، اگرچہ آج کل حجاج کرام کی اکثریت یہ سمجھ رہی ہے کہ جن کے پیش نظر مناسک حج کی صحیح ادائیگی نہیں ہوتی وہ صرف اور صرف رات گزارنا مزدلفہ میں ہی ہے، گروپ آپریٹران کی اس غلط سوچ، غلط فہمی کی بجائے اُن میں مثبت سوچ بیدار کرنے کی سعی کریں، وہ جو اس مسئلہ کے حصول کے لئے ایک عرصے تک دعائیں کرتے رہے اور ہر آنے والے کو دعا کے لئے کہتے رہے اور زرخیر خرچ کر کے اپنا سب کچھ چھوڑ کر یہاں پہنچے اور یہاں آکر انہوں نے سب کچھ بھلا دیا، یہاں تک کہ اُن کو اپنے آنے کا مقصد بھی یاد نہ رہا، انہیں اُن کے آنے کا مقصد یاد دلانیں اور مقصود کے حصول کے لئے سامان مہیا کریں۔ حجاج کرام کی اکثریت ہدایا و تحائف کی خریداری پر کثیر رقم خرچ کر دیتی ہے مشاہدہ کرنا ہو تو حجاج کرام کو اُس وقت دیکھئے جب وطن واپسی کے لئے وہ ایئر پورٹ پر ہوں اور اُن کے سامان کا وزن ہو رہا ہو، انہیں سمجھائیں کہ اگر گنجائش نہیں ہے تو ہدایا و تحائف میں کمی کر دیں اور ترکیب سنت مؤکدہ کا التزام

نہ کریں جس محبوب کے طفیل ساری نعمتیں ملیں اُسی پیارے آقا کی مؤکدہ سنت کو قصد ترک کرنا کسی طرح بھی مناسب نہیں ہے۔

مادان لوگ کہتے ہیں کہ فلاں گروپ بہت اچھا ہے کہ اس نے اتنی اچھی رہائش دی، بہترین کھانا دیا، یہ سہولت دی وہ سہولت دی جب کہ حقیقت یہ ہے کہ گروپ وہی اچھا ہے جس نے آپ کو آپ کے آنے کا مقصد یاد دلایا، آپ سے حج کے مناسک صحیح ادا کروائے، آپ کے لئے عبادت و بندگی کے زیادہ سے زیادہ مواقع فراہم کئے، مگر کیا کریں المیہ تو یہ ہے کہ گروپ میکرز کی اکثریت ایسی ہے کہ جن کو دین سے کوئی وابستگی ہی نہیں، اُن کا مقصد صرف اور صرف حصولِ زر ہے، اکثر تو ایسے ہیں کہ جنہیں حج کے ارکان اور واجبات تک کا بھی علم نہیں اُن سے بھلا کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ وہ حجاج کرام کے لئے فرائض و واجبات صحیح ادا کرانے کی سعی کریں گے۔ اگرچہ ایسے بھی ہیں جو حجاج کرام کے مناسک کی صحیح ادا نیگی کا اہتمام کرتے ہیں ان کی مکمل رہنمائی کا انتظام کرتے ہیں اُن کو آنے کا مقصد یاد دلانے کی سعی کرتے ہیں، انہیں روحانی غذا مہیا کرنے کا بندوبست کرتے ہیں لیکن ایسے بہت ہی کم ہیں۔

اگر انہیں کہا جائے کہ حمرات کے قریب خیمے مہنگے ہیں تو تم لوگ منی کے آخر میں زور خیمے خرید لو لازماً وہاں قیمت کم ہوگی تو کہتے ہیں کہ اس سے بہتر ہے کہ ہم حمرات میں خیمے لیں کیونکہ حاجی کو کنکریاں مارنے کے لئے دونوں صورتوں میں زیادہ ہی سے لے سکتا مادان یہ نہیں سمجھتے کہ حاجی کے چلنے اور حمرات سے فاصلے کا مسئلہ نہیں ہے، مسئلہ صرف مؤکدہ سنتوں کی دانیگی اور عدم ادا نیگی کا ہے منی میں خیمے لینے ہیں مؤکدہ سنتوں کی دانیگی کا اہتمام ہے جب کہ مزدلفہ میں خیمے خریدنے میں ان مؤکدہ سنتوں کے ترک کی سعی ہے۔

اور بعض گروپ میکرز یہ بھی کہتے ہیں کہ حجاج کرام منی سے رات کو ہی عرفات بسوں میں روانہ ہو جاتے ہیں وہ بھی تو سنت کو ترک کرتے ہیں کیونکہ سنت یہ ہے کہ حاجی نونا رخ کو طلوع آفتاب کے بعد منی سے عرفات کو روانہ ہو، اور وہ لوگ فجر جیسے منی میں ادا کرنا سنت تھا اُسے عرفات میں جا کر ادا کرتے ہیں اور وہ رات کہ جسے منی میں گزارنا سنت تھا اُسے عرفات

میں گزارتے ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہم نہیں کہتے کہ یہ درست ہے بلاغہد رایا کرنا یقیناً درست نہیں ہے کہ اس میں سنت کا ترک لازم آتا ہے کیونکہ رات کا اکثر حصہ منی میں گزارنا سنت تھا اور وہ نہ پایا گیا اور نماز فجر منی میں ادا کرنا سنت تھا وہ ادا نہ ہوئی، لیکن مشاہدہ یہ ہے کہ جو بیس طلوع آفتاب کے بعد عرفات کو روانہ ہوتی ہیں اُن کے راستہ میں پھنس جانے کا امکان زیادہ ہوتا ہے کیونکہ لوگ راستوں پر بیٹھ جاتے ہیں کہ پیدل چلنا بھی دشوار ہو جاتا ہے، اس لئے گروپ آپریٹرز اس کا ریسک اٹھانے کے لئے تیار نہیں ہوتے اس کا آسان حل یہی ہے کہ اس رات کا اکثر حصہ گزرنے پر حاجیوں کی بیس لے کر عرفات روانہ ہوں وہ اس طرح کہ مغرب سے رات شروع ہو جاتی ہے فجر تک گھنٹوں کا حساب لگایا جائے جب آدھے سے زیادہ وقت گزر جائے اس وقت روانہ ہوں اس طرح یہ سنت مؤکدہ ادا ہو جائے گی، گروپ آپریٹرز اسے ممکن بنا سکتے ہیں کیونکہ بیس دینا معظم حضرات کے بس میں ہے اور اُن کو انہوں نے بھاری رقم دلائی ہوتی ہے لہذا تھوڑی سے کوشش سے اس مؤکدہ سنت کی دانیگی کو ممکن بنا سکتے ہیں مادان لوگ اس مسئلہ سے غافل ہیں کہ رات کے بعد عرفات روانہ ہونے کا عمل کرنے کے لئے پیدل چلنے کے سوا کوئی حل نہیں آتا۔

حاجی جب بنگ کے لئے آتا ہے تو وہ سب سے پہلے یہی پوچھتا ہے کہ ہوں کیا ہوگا کھانا کیسا ہوگا یعنی سہولت کو مد نظر رکھتا ہے اور پھر اس بات کو دیکھتا ہے کہ کونسا گروپ ایسا ہے جو ہزار دو ہزار روپے کم وصول کر رہا ہے یہ نہیں پوچھتے کہ ان کی رہائش حرم شریف سے کتنی ہدایت عطا فرمائے۔

حاجی جب بنگ کے لئے آتا ہے تو وہ سب سے پہلے یہی پوچھتا ہے کہ ہوں کیا ہوگا کھانا کیسا ہوگا یعنی سہولت کو مد نظر رکھتا ہے اور پھر اس بات کو دیکھتا ہے کہ کونسا گروپ ایسا ہے جو ہزار دو ہزار روپے کم وصول کر رہا ہے یہ نہیں پوچھتے کہ ان کی رہائش حرم شریف سے کتنی

قریب ہوگی تاکہ انہیں بیت اللہ شریف کی حاضری اور روضہ رسول ﷺ کی زیارت آسانی سے میسر آئے، اور ان کے خیمے منیٰ میں ہوں گے یا نہیں تاکہ ان کی سنگن ادا ہوں، جب خریدار ایسے آنے لگے تو دکانداروں نے دکانیں بھی ویسی ہی سجانی شروع کر دیں اور حج جو ایک عظیم فریضہ اور افضل ترین عبادت ہے اُسے خریداروں اور دکانداروں نے مل کر تجارت بنا لیا، اللہ تعالیٰ ہمیں سمجھ عطا فرمائے، آمین ثم آمین بجاہ حبیبک سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۱۷ محرم الحرام ۱۴۳۱ھ، ۴ يناير ۲۰۱۰م 651-F

حج میں دم شکر کی جگہ قربانی کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے جو حج سے بارہ روز قبل مکہ آیا اور اس نے عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا حج پھر مکہ سے حج کا احرام باندھا اور دس تاریخ کو قربانی سمجھ کر جانور ذبح کیا یعنی وہ قربانی جو عید النحر کی جاتی ہے تو کیا اس پر حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے جو جانور ذبح کرنا لازم آیا تھا وہ ساقط ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل:)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر کوئی شخص عید النحر کی قربانی کی نیت سے حج تمتع یا قرآن میں جانور ذبح کرتا ہے تو اس پر وہ دم جو حج تمتع یا قرآن کی وجہ سے واجب ہوا ساقط نہ ہوگا جسے دم شکر کہا جاتا ہے چنانچہ محترمہب نعمانی امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

امراة تمتعت فضحت بشاة لم تحزها عن المتعة (۲۲۷)

یعنی، ایک عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو

وہ بکری کا ذبح کرنا اُسے (دم) تمتع سے جائز نہ ہوگا۔
”جامع صغیر“ کے اس مسئلہ کو علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ نے ان الفاظ سے نقل کیا ہے:

و إذا تمتعت المرأة فضحت بشاة لم يحزها عن دم المتعة (۲۲۸)

یعنی، جب عورت نے حج تمتع کیا پس اس نے ایک بکری کی قربانی دی تو یہ قربانی اُسے دم تمتع سے جائز نہ ہوگی۔

کیونکہ عید النحر کی قربانی الگ ہے اور حج تمتع کا دم الگ ہے چنانچہ اس قربانی سے دم تمتع ادا نہ ہونے کی وجہ بیان کرتے ہوئے صدر الشہید عبدالعزیز ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۳۵۱ھ لکھتے ہیں

لا بد من التمتع مع دم الأضحية غير ان، فلا يسقط بها عنها هذا
الدم، بل هو من دم التمتع، كما قدم الأضحية من دم التمتع (یعنی عید النحر کی قربانی کے دم شکر الگ ہے۔ پس اس سے اُس پر سے یہ دم ساقط نہ ہوگا۔
اور علامہ مرغینانی حنفی نے لکھا ہے کہ
وتها ألت بغير واجب (۲۳۰)

یعنی، کیونکہ وہ عورت غیر واجب کو لائی (یعنی قربانی واجب نہ تھی اس پر تو حج تمتع کا دم واجب تھا اس نے جو واجب تھا اُسے ادا نہ کیا)۔

اس کے تحت شارح صحیح بخاری علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

لأنَّ دَمَ الْمُتَعَةِ وَاجِبٌ، وَالْأَضْحِيَّةُ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَيْهَا، لِأَنَّهَا

مَسَافَرَةٌ، وَلَا أَضْحِيَّةَ عَلَى الْمَسَافَرَةِ (۲۳۱)

یعنی، کیونکہ دم تمتع واجب ہے اور (عید الضحیٰ کی) قربانی اس پر واجب نہیں، کیونکہ وہ مسافرہ ہے اور مسافرہ پر قربانی نہیں ہے۔

فقہاء کرام نے عورت کا ذکر کیا ہے اور اگر مرد اس طرح کرے تو اس کا بھی یہی حکم ہو

گا، چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

وَكُنَّا الْحَوَابَّ فِي الرَّجُلِ (۲۳۲)

یعنی، اور اس طرح حکم ہے مرد میں۔

اس کے تحت علامہ یعنی حنفی لکھتے ہیں:

يَعْنِي عَنْ الرَّجُلِ إِذَا تَمَتَّعَ قَضَى شَاةً لَمْ يُحِزْهُ عَنْ دَمِ الْمُتَعَةِ (۲۳۳)

یعنی، مرد جب حج تمتع کرے پس وہ بکری کی قربانی دے تو (یہ قربانی) اُسے حج تمتع کے دم سے جائز نہ ہوگی۔

لیکن ہمارے بلاد کے حجاج کرام عام طور پر حج تمتع یا حج قرآن کے دم کو قربانی ہی کہتے

ہیں اور ان کی مراد حج کی قربانی ہوتی ہے اور حج کی قربانی کی یہی دم شکر ہے اس کے کوئی شخص

اس میں قصد عید الضحیٰ کی قربانی کی نیت کر لے تو اس پر حج تمتع یا حج قرآن حلال نہ ہوگا،

جب دم شکر اس پر باقی رہا اور اس نے طلق کر دیا تو رمی، ذبح اور حلق میں ترتیب سے قربانی ہوگی

اور یہ ترتیب واجب ہے، لہذا وہ اس واجب کے ترک کا بھی مرتکب ہو گیا اور اس پر ایک دم

جبر بھی لازم آ گیا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ذو الحجة ۱۴۲۹ھ دسمبر ۲۰۰۸ م 670-F

۲۳۱۔ البتایہ، کتاب الحج، باب التمتع، ۴/۲۲۲

۲۳۲۔ الہدایہ، کتاب الحج، باب التمتع، ۱-۲/۱۹۲

۲۳۳۔ البتایہ، کتاب الحج، باب التمتع، ۴/۲۲۲

عورت کے حق میں حلق کروانا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

عورت کے حق میں حلق کا کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: عورت کے حق میں حلق مکروہ تحریمی

ہے، چنانچہ صاحب فتح القدیر کے شاگرد (۲۳۴) علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی کی ”باب“ میں

عبارت ”بل واجب لهن“ یعنی بلکہ تقصیر عورتوں کے حق میں واجب ہے کے تحت ملا علی قاری

حنفی متوفی ۱۰۱۲ھ لکھتے ہیں:

لِكُرَاهَةِ الْحَلْقِ كُرَاهَةٌ تَحْرِيمٌ فِي حَقِّهِنَّ (۲۳۵)

یعنی، حلق عورتوں کے حق میں مکروہ تحریمی ہونے کی وجہ سے (ان کے حق

میں تقصیر واجب ہے)

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

ممنوع ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هُوَ مَسْنُونٌ، وَهَذَا فِي حَقِّ الرَّجُلِ، وَبُكْرَةٌ لِلْمَرْأَةِ، لِأَنَّهُ مُثَلَّةٌ فِي

حَقِّهَا كَحَلْقِ الرَّجُلِ لِحَيْتِهِ (۲۳۶)

۲۳۴۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی نے تصریح کی ہے کہ صاحب باب علامہ رحمت اللہ بن قاضی

عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی صاحب فتح القدیر امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہام حنفی کے

شاگرد تھے، دیکھئے: ”منحة الخالق على البحر الرائق“ (کتاب الحج، باب الإحرام، تحت

قوله: و طف مضطجعا، ۲/۵۷۲)

۲۳۵۔ المسلك المنقسط في المنسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل في الحلق و

التقصير، ص ۲۵۲

۲۳۶۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، فصل في الإحرام و صفة المفرد بالحج، تحت قوله: و حلقه أفضل

یعنی، حلق مرد کے حق میں افضل ہے اور عورت کے حق میں مکروہ
(تحریری) ہے کیونکہ وہ عورت کے حق مرد کے اپنی داڑھی موڈھنے کی
طرح مُثلہ ہے۔

اور اگر صالح ضرورت کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں جیسے کسی بیماری کے سبب سر کے بال
پتھر کی مانند ہو جائیں جس کا واحد حل حلق ہی ہو تو اس صورت میں عورت کو حلق روا ہوگا، اسی
لئے ملا علی قاری حنفی نے حلق کو عورتوں کے حق میں مکروہ تحریری قرار دینے کے بعد لکھا:

إلا لضرورة (۲۳۷)

یعنی، مگر یہ کہ حلق کسی ضرورت کی وجہ سے ہو (تو مکروہ نہیں)۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۰ھ، ۲۲ نومبر ۲۰۰۹م، 659-F

عورت کے بال چھوٹے بڑے ہوں تو تقصیر کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی
مُکرمہ کے بال چھوٹے بڑے ہوں اور سب سے چھوٹے بال کا نوں کا نوں ہوں تو اس
صورت میں تقصیر میں کوئی رعایت ہے جب کہ اس کی کثرت سے عمر کا کچھ بھی ابل بھی ہو؟
(السائل: CIO محمد یونس علیہ السلام)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: تقصیر میں چوتھائی سر کے بالوں سے
کتر و اما ضروری ہے چنانچہ علامہ امام فخر الدین عثمان بن علی زیلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ (۲۳۸)
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۴۰ھ (۲۳۹) لکھتے ہیں اور علامہ سید محمد امین ابن

۲۳۷۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب مناسك منى، فصل فی الحلق و
التقصير، ص ۲۵۳

۲۳۸۔ تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: و الحلق أحب، ۲/۳۰۸

۲۳۹۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله ثم احلق کو قصر الخ، ۲/۶۰۶

عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۴۰) نقل کرتے ہیں:

و المراد بالتقصير أن يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعير ربيع
الرأس مقدار الأنملة، واللفظ للزبلي
یعنی، تقصیر سے مراد یہ ہے کہ مرد اور عورت اپنے سروں سے چوتھائی سر
سے ایک پورے کی مقدار بال لیں۔

علماء کرام نے لکھا ہے کہ پورے سے کچھ زائد کتر وائے تاکہ چوتھائی بالوں میں سے ہر
بال ایک پورے کی مقدار رکٹ جائے کیونکہ اکثر بال چھوٹے بڑے ہوتے ہیں چنانچہ امام
علاء الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

قالوا: يحب أن يزيد في التقصير على قدر الأنملة لأن
الواجب هذا القدر من أطراف جميع الشعر، وأطراف جميع
الشعر لا تتساوى طولها عادة، بل تتفاوت، فلو قصر قدر
الأنملة لم يصير مستوفياً قدر الأنملة من جميع الشعر بل من
بعضه، فاحت أن يزيد عليه حتى يستيقن باستيفاء قدر
الواجب، فيخرج عن العهدة بيقين (۲۴۱)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے
زیادہ کرے کیونکہ یہ مقدار تمام بالوں کے اطراف سے واجب ہے، اور
تمام بالوں کے اطراف کی لمبائی عادتاً برابر نہیں ہوتی بلکہ اس لمبائی میں
تفاوت ہوتا ہے، پس اگر ایک پورے کی مقدار تقصیر کرے گا تو تمام بالوں
سے پورے کی مقدار کو پوری کرنے والا نہیں ہوگا بلکہ بعض بالوں سے،

۲۴۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی رمی الحمرۃ العقبة تحت

قوله: بأن يأخذ الخ، ۲/۶۱۱

۲۴۱۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی مقدار الواجب فی الحلق، ۲/۱۰۱

پس واجب ہوا کہ اس مقدار پر تقصیر میں زیادہ کرے تاکہ واجب مقدار کی تقصیر یقینی ہو جائے پس یقین کے ساتھ عہد ابراہم ہو جائے۔
اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نقل کرتے ہیں:

قالوا: بحب كن يزيد في التقصير على قدر الأنملة حتى يستوفي قدر الأنملة من كل شعرة برأسه لأن أطراف الشعر غير متساوية عادة (۲۴۲)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا کہ واجب ہے کہ تقصیر میں پورے کی مقدار سے کچھ زیادہ کر لے تاکہ اس کے سر کے ہر بال سے پورے کی مقدار پوری ہو جائے کیونکہ عادتاً بالوں کے سرے برابر نہیں ہوتے۔

لہذا چوتھائی سر کے بالوں سے پورے کی مقدار پوری کرنے کے لئے عورت کو چاہئے کہ اپنی پوری چٹیا پکڑ کر اس میں سے ایک پورے سے کچھ زائد کاٹ لے کیونکہ چٹیا میں عموماً چوتھائی سر کے بالوں سے زائد بال ہوتے ہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۲۹ھ، ۱ دسمبر ۲۰۰۸ء ۵۵۷



نوٹ !!

- ☆..... منی آرڈر کی فیس زیادہ ہونے کی وجہ سے آپ کو سہولت دی گئی ہے کہ آپ ایک منی آرڈر پر ایک سے زیادہ ممبران کی فیس ایک ساتھ بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے لئے علیحدہ فارم کی ضرورت نہیں، آپ اسی فارم کو پُر کر کے بھیج سکتے ہیں۔
- ☆..... زیادہ ممبران ہونے کی صورت میں اس فارم کی فوٹو کاپی بھی استعمال کی جا سکتی ہے۔
- ☆..... تمام ممبران کو مطلع کیا جاتا ہے کہ فارم جلد از جلد پُر کر کے روانہ کر دیں زیادہ تاخیر کی صورت میں کتاب نسلے پر شکایت قابل قبول نہ ہوگی۔
- ☆..... اپنا ایڈریس مکمل اور صاف تحریر کر کے روانہ کریں ورنہ ممبر شپ حاصل نہ ہونے پر ادارہ ذمہ دار نہ ہوگا۔
- ☆..... پرانے ممبران خط کے علاوہ منی آرڈر پر بھی اپنا ممبر شپ نمبر ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... اپنا رابطہ نمبر بھی ضرور تحریر کریں۔
- ☆..... ممبر شپ حاصل کرنے کے خواہش مند افراد دسمبر 2010ء تک اپنا ممبر شپ فارم جمع کرادیں بصورت دیگر ممبر شپ کا حصول مشکل ہوگا۔
- ☆..... براہ کرم منی آرڈر جس نام سے روانہ کریں، خط بھی اسی نام سے روانہ کریں تاکہ خط اور منی آرڈر کے ضائع ہونے کا امکان نہ رہے۔

محترم المقام جناب..... السلام علیکم وعلیٰ آلہم وعلیٰ سلم

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان اپنے سلسلہ منت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک منت کتب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال رواں کے لئے اپنے سلسلہ منت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت ممبر شپ حاصل کرنے کی فیس 100/- روپے سالانہ بنی کو برقرار رکھا گیا ہے۔

اس خط کے ذریعے آپ سے اتنا س ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں دیئے ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں منی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کے لئے جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان کے سلسلہ منت اشاعت کا ممبر بنا لیا جائے۔ صرف اور صرف منی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہوگی، خط کے ذریعے نقد رقم بھیجنے والے حضرات کو ممبر شپ جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے بائوٹی یا دوسرے جو حضرات دبی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کروانا چاہیں تو وہ روزانہ شام 5 بجے سے رات 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، ممبر شپ فارم جلد از جلد جمع کروائیں۔ دسمبر تک وصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد موصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر مینے کے اعتبار سے ہر بتج ایک ایک کتب کم ارسال کی جائے گی خط آرڈر کی صورت میں موصول ہوا تو اسے 11 کتابیں اور اگر کسی کا فردری میں موصول ہو تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان، ممبر شپ نمبر (منی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں نہایت خوشخط اور خوبصورت لکھیں۔ اگر کسی نے خط ارسال کرنے کے ساتھ آپ تک پہنچائیں۔ نیز پرانے ممبران کو خط لکھنا ضروری نہیں بلکہ منی آرڈر پر خط لکھنا ضروری ہے۔ ممبر شپ نمبر جمع کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے منی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے ارسال ہو کر منی آرڈر میں آئے۔ تمام حضرات دسمبر تک اپنا فارم جمع کرادیں۔

سید محمد طاہر نعیمی (معاون محمد سعید رضا)
شعبہ نشر و اشاعت 021-32439799
0321-3885445

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان

پور مسجد کاغذی بازار، ملتان کراچی۔ 74000

نام.....
نسل پتہ.....
فون نمبر.....
نوٹ: ایک سے زائد افراد ایک ہی منی آرڈر میں رقم روانہ کر سکتے ہیں اور فارم نسلے کی صورت میں اس کی فوٹو کاپی استعمال کی جا سکتی ہے۔